



غلو و انتہا پسندی کے رجحانات اور اسلام کا موقف

قرآنی آیات کے جواب کا حکم قسط (۲)

اہل بیت رسول صلی اللہ علیہ وسلم: مختصر تعارف

حدیث: اَللّٰهُمَّ لَا تُطَيِّرْ إِلَّا طَيْرَكَ... تحقیق و تشریح

کلمات اربعہ (سبحان اللہ الحمد للہ لا الہ الا اللہ اللہ اکبر) کی فضیلت

مدیر اعلیٰ: رضاء اللہ عبد الکریم مدنی * مدیر: عبد الشکور عبد الحق مدنی

نفع و نقصان کا مالک صرف اللہ تعالیٰ ہے۔

عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ میں ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سواری پر پیچھے تھا، آپ نے فرمایا: ”اے لڑکے! بیشک میں تمہیں چند اہم باتیں بتلا رہا ہوں: تم اللہ کے احکام کی حفاظت کرو، وہ تمہاری حفاظت فرمائے گا، تم اللہ کے حقوق کا خیال رکھو اسے تم اپنے سامنے پاؤ گے، جب تم کوئی چیز مانگو تو صرف اللہ سے مانگو، جب تم مدد چاہو تو صرف اللہ سے مدد طلب کرو، اور یہ بات جان لو کہ اگر ساری امت بھی جمع ہو کر تمہیں کچھ نفع پہنچانا چاہے تو وہ تمہیں اس سے زیادہ کچھ بھی نفع نہیں پہنچا سکتی جو اللہ نے تمہارے لیے لکھ دیا ہے، اور اگر وہ تمہیں کچھ نقصان پہنچانے کے لیے جمع ہو جائے تو اس سے زیادہ کچھ نقصان نہیں پہنچا سکتی جو اللہ نے تمہارے لیے لکھ دیا ہے، قلم اٹھا لیے گئے اور (تقدیر کے) صحیفے خشک ہو گئے ہیں“

(سنن الترمذی: 2516 اور امام ترمذی نے فرمایا یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ امام البانی نے بھی اسے صحیح قرار دیا ہے۔ المشکاۃ: 5302)

AHL US SUNNAH Volume No.6, Issue No.72, November 2017

جلد: ۶
شماره: ۷۲
فی شماره Rs. 30/-
سالانہ Rs. 300/-

نومبر ۲۰۱۷ء

ماہنامہ

اھل السنة مبئی

مدیر اعلیٰ: رضاء اللہ عبدالکریم مدنی

مدیر: عبدالشکور عبدالحق مدنی | معاونین: ابوالبدیان رفعت سلفی، حافظ اکبر علی سلفی

نائب مدیر: کفایت اللہ سنابلی | فور میٹنگ: شفیق احمد محمد عدیل محمدی

گرافک ڈیزائنر: طارق بن عبدالرحیم شیخ

سی، ای، او: زید خالد ٹیل

مجلس مشاورت

• شیخ محفوظ الرحمن فیضی • دکتور عبید الرحمن مدنی

• شیخ نور الحسن مدنی • شیخ محمد جعفر الہندی

میگزین ممبر شپ رابطہ نمبر:

022-26500400 / 8291063765

خط و کتابت و ترسیل زر کا پتہ:

Islamic Information Centre, Gala No.6, Swastik Chamber, Below Kurla Nursing Home,
Opp. Noorjhan-I, Pipe Road, Kurla (West), Mumbai - 400058 | Ph.:022-26500400
Website: ahlussunnah.co.in | Email: ahlussunnah@gmail.com

Owner/Printer/Publisher: SAAD KHALID PATEL

Printed at: Bhandup Offset & Designers, 1009 Bhandup Indl. Estate, Pannalal
Compound, LBS Marg, Bhandup (West), Mumbai - 400078

Published at: 106 Fateh Manzil, 4th Floor, Victoria Road,
Sant Savta Marg, Mustafa Bazar, Mumbai - 400010

Islamic Information Centre, Managed by: ILM FOUNDATION Regd. No.23181

5	عبد الشکور بن عبد الحق	غلو و انتہا پسندی کے رجحانات اور اسلام کا موقف	اداریہ
10	اشفاق احمد سنابلی	اسماء و صفات کے باب میں اہل السنۃ والجماعۃ کا عقیدہ	عقیدہ و منہج
15	کفایت اللہ سنابلی	قرآنی آیات کے جواب کا حکم قسط (۲)	تحقیق مسائل
23	حافظ خلیل الرحمن سنابلی	اہل بیت رسول صلی اللہ علیہ وسلم: مختصر تعارف	عظمت اہل بیت
31	حافظ اکبر علی اختر علی سلفی	حدیث: اَللّٰهُمَّ لَا تُكْزِلْ وَلَا تُكْزِرْ... تحقیق و تشریح	تحقیق و تخریج
37	حافظ اکبر علی اختر علی سلفی	جمہرات کے دن ناخن کاٹنے کی فضیلت میں وارد حدیث کی تحقیق	تحقیق و تخریج
38	حافظ اکبر علی اختر علی سلفی	دو نفلی روزے اور پچاس سال کے گناہوں کا کفارہ؟؟؟	تحقیق و تخریج
40	حافظ اکبر علی اختر علی سلفی	دردِ سر کا علاج	تحقیق و تخریج
43	حافظ اکبر علی اختر علی سلفی	شہد اور بارش کا پانی	تحقیق و تخریج
44	رضوان اللہ عبد الرؤف سراجی	کلمات اربعہ (سبحان اللہ، الحمد للہ، لا الہ الا اللہ، اللہ اکبر) کی فضیلت	فضائل ذکر

غلو و انتہا پسندی کے رجحانات اور اسلام کا موقف

عبدالشکور بن عبدالحق

(فتاویٰ علماء البلد الحرام: ص: ۱۱۲)

آئے دیکھتے ہیں کہ اسلام نے کس سختی سے تشدد و انتہا پسندی کی سرکوبی کی ہے اور اسے جڑ سے اکھیڑنے کے لئے کیا کیا احتیاطی تدابیر بتائیں ہیں۔

اللہ رب العزت نے امت مسلمہ کو مخاطب کرتے ہوئے اسے یاد دلایا ہے کہ اسکی ایک امتیازی خصوصیت میانہ روی ہے اور اسکا مقصود یہ ہے کہ یہ امت اپنے جملہ معاملات میں اسکو برتے اور غیروں کو اس کے اثرات کھلے عام نظر آئیں۔ ارشاد فرمایا: وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ (البقرة: ۱۴۳) ترجمہ: ”اور اسی طرح ہم نے تمہیں درمیانہ امت بنایا تاکہ تم لوگوں پر گواہ رہو“۔

اور رسول رحمت ﷺ کے فرمودات تو اعتدال اور توسط کی راہ دکھانے میں صرف امت اسلام ہی نہیں بلکہ پوری انسانیت کے لئے چراغ راہ کی حیثیت رکھتے ہیں۔

ابن عباس - رضی اللہ عنہما - کہتے ہیں کہ ۱۰ ارذی الحجۃ کی صبح اللہ کے رسول ﷺ نے جبکہ آپ اپنی اونٹنی پر سوار تھے مجھ سے فرمایا: میرے لئے کچھ کنکریاں چن کر لاؤ۔ تو میں نے آپ کے لئے کچھ کنکریاں چنیں جو اتنی بڑی تھیں کہ انہیں انگوٹھے اور بیچ کی انگلی کے درمیان رکھ کر مارا جاسکتا تھا۔ جب میں نے وہ کنکریاں آپ کے دست مبارک پر رکھیں تو آپ نے لوگوں سے کہا اس جیسی کنکریوں سے جمرہ کو مارو۔ اور دین میں انتہاء پسندی سے بچو کیوں کہ تم سے پچھلی قوموں کو دین میں انکی انتہاء پسندی نے انہیں تباہ و برباد کر دیا

بلاشبہ اسلام امن و آشتی، سلامتی و سکون کا مذہب ہے۔ اور اسکا ایک اہم امتیازی وصف اعتدال و میانہ روی ہے۔ اسکی تمام تر تعلیمات، اسکے احکامات و فرامین اسکا دینی، معاشرتی، اقتصادی، خانگی یہاں تک کہ جنگی نظام بھی اعتدال و توازن کی ایک بہترین مثال ہے۔ اسکے پورے ڈھانچے میں تشدد و انتہا پسندی کی بونک نہیں پائی جاتی۔ اگر کوئی بھی شخص اسلام پر انتہاء پسندی یا تنگ نظری کا الزام لگاتا ہے تو اسکی وجہ یہ ہے کہ وہ اسلام کی تعلیمات اور اسکی روح سے واقف ہی نہیں ہے۔ بلکہ یہ بھی ممکن ہے کہ وہ بذات خود کسی قسم کی انتہاء پسندی کا شکار ہو اور اپنی آنکھ کا شہتیر تو اسے نظر نہ آ رہا ہو البتہ وہ اسلام کی آنکھ کا مزموعہ نہ نکال سکا رہا ہو، وہیہات!

انتہا پسندی پر گفتگو سے پہلے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ہم غلو و انتہا پسندی کا مفہوم سمجھ لیں، چنانچہ علمائے کرام نے اسکی جو شرح و توضیح کی ہے اسکا خلاصہ یہ ہے کہ: کسی بھی شے میں شرعی حد بندیوں کو پھلانگنا، ان سے آگے بڑھنا یہ غلو و انتہا پسندی ہے۔

علامہ ابن تیمیہ - رحمہ اللہ - نے اس سلسلے میں جو کہا ہے وہ آب زر سے مرقوم کئے جانے کے لائق ہے آپ بھی ملاحظہ فرمائیں، فرماتے ہیں: ”تشدد، نرمی اور اعتدال کی کوئی شریعت ہے، جو چیز شریعت کے عین مطابق ہو وہ اعتدال ہے۔ جو شریعت کی حد بندیوں سے آگے بڑھ جائے وہ انتہاء پسندی ہے اور جو شریعت کے معیار سے پیچھے رہ جائے وہ تساہل و کوتاہی ہے۔ تو ان تمام امور میں میزان شریعت ہی ہے، اور اعتدال کا حقیقی مفہوم شریعت کی موافقت ہے جو امور شریعت کے مطابق ہوں وہ معتدل ہیں“۔

۔ (متن النسائی: ۷۵۰۳، وصحیحہ الالبانی)

اسی طرح راویہ اسلام ابو ہریرہ - رضی اللہ عنہ - روایت کرتے ہیں کہ اللہ کے رسول ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”بیشک یہ دین آسانی و سہولت والا ہے اور جو شخص بھی اس میں شدت دکھائے گا وہ مغلوب ہو جائے گا۔ سو درست عمل کرو اور کم از کم اس سے قریب رہنے کی کوشش کرو، صبح کچھ عبادت کر لیا کرو کچھ شام میں اور کچھ رات کی تاریکی میں“۔ (صحیح البخاری: ۳۹)

ایک اور حدیث میں آپ نے فرمایا: شدت پسند ہلاک ہو گئے شدت پسند ہلاک ہو گئے شدت پسند ہلاک ہو گئے۔ (صحیح مسلم ۲۶۷۰)

اپنی جیتی بیوی عائشہ - رضی اللہ عنہا - کو آپ نے اسلام کی روح اور اسکے خمیر کی طرف اشارہ کرتے ہوئے ارشاد فرمایا: ”اے عائشہ! بیشک اللہ تعالیٰ نرم ہے نرمی کو پسند فرماتا ہے۔ اور نرمی پر وہ (نعمتیں) کامیابیاں عطا کرتا ہے جو وہ سختی پر نہیں دیتا، بلکہ اسکے سوا کسی پر نہیں دیتا“۔ (صحیح مسلم: ۳۹۵۲)

غلو اور انتہا پسندی کے خلاف اتنی واضح تعلیمات یہ اسلام کا طرہ امتیاز ہے نبی رحمت ﷺ نے موقع بموقع اپنی امت کو انتہا پسندی کی خطرناکیوں اور اسکے مہلک اضراء سے متنبہ کیا ہے اور ہمیشہ صحابہ کرام کے دلوں میں یہ حقیقت جاگزیں کی ہے کہ توازن و اعتدال اور مناسب نرمی دنیا و آخرت میں کامیابی کی کنجی ہے۔

امت کے جو افراد نبی اور صحابہ کرام کے نقش قدم پر رہے وہ کبھی بھی حق و اعتدال کے اس جادہ سے نہیں ہٹے ہاں البتہ جنہوں نے منہج نبوی اور طریق صحابہ سے ہٹ کر اپنی راہ بنائی وہ انتہا پسندی کی کھائیوں میں ضرور گرے۔

اسلامی تاریخ کے مختلف ادوار میں سنت نبی اور منہج صحابہ سے ہٹنے کے سبب انتہا پسندی و غلو کے جو رجحانات اپنے آئندہ سطروں میں انکی طرف اشارہ کیا جا رہا ہے تاکہ غلو میں مبتلا باز آجائیں، غفلت شعار چونکنا ہو جائیں اور راہ حق کے راہی مزید ثبات قدمی اور حوصلہ سے

اس پر جم جائیں۔

عقیدہ میں انتہا پسندی: عقیدہ میں غلو و انتہا پسندی ایک عالمی اور بین المذاہبی مظہر ہے۔ انسانیت کی پوری تاریخ میں غلو کا سب سے بڑا اور گھناؤنا مظہر اللہ کی ذات و صفات اور اسکی عبادت میں شرک ہے اور اسکا بنیادی سبب اپنی محبوب شخصیات کی محبت و عقیدت میں غلو ہے۔ شرک کی تاریخ اور اسکا بیچ ہی شخصیات پرستی ان سے حد درجہ الفت اور دلی تعلق سے پیدا ہوتا ہے۔ اور طرفہ تماشہ یہ ہے کہ دنیا کی اکثریت اس انتہا پسندی کو انتہا پسندی تسلیم ہی نہیں کرتی بلکہ اپنی پسندیدہ ہستیوں کے گرد چمٹکاروں، شکستوں، کرامتوں کا ایک جال بٹن دیتی ہے جھوٹی کہانیاں اور بے سرو پا حکایات عوامی داستانیں بنادی جاتی ہیں۔

اب چاہے وہ قوم نوح کا اپنے نیک بزرگوں کے تئیں غلو ہو جو دنیا کے پہلے شرک کے وجود میں آنے کا سبب بنایا نصاریٰ کا اللہ کے نبی عیسیٰ - علیہ السلام - کو اللہ کا بیٹا کہنا اور تین خداؤں میں سے ایک خدا قرار دینا ہو یا پھر یہودیوں کا عزیر کو اللہ کا فرزند بتلانا ہو یا پھر بہت سی دوسری قوموں میں اپنے سوراؤوں اور بہادر و نیک صفت بادشاہوں کو بھگوان کہہ کر انکی توقیر و تعظیم کو دھیرے دھیرے انکی عبادت میں تبدیل کرنا ہو جو شرک کی ایجاد اور اسکی ترویج میں ابلیس کا سب سے کارگرد آزمودہ نسخہ ہے۔

بلکہ اس امت کی طرف منسوب آج ایک بڑی تعداد ایسی ہے جس نے نبی اور اللہ کے نیک بندوں کے احترام و عقیدت کے پردے میں اللہ رب العزت کی وہ تمام صفات اسکے بندوں میں یوں تقسیم کی ہیں کہ - نعوذ باللہ - اللہ رب العالمین غالب و قادر انکے ذہنوں سے غائب ہو گیا ہے اسکا ایک چیخا ہوا نمونہ یہ ہے کہ آپ کو میکڑوں آٹو رکشہ پر یا فلاں مدد، یا فلاں مدد نظر آئیگا مگر کہیں بھولے سے بھی یا اللہ مدد، یا اللہ تیرا ہی سہارا نظر نہیں آئے گا۔

لمثل هذا يذوب القلب من كمد

إن كان في القلب إسلام وإيمان

انہیں اسکا احساس ہو یا نہ ہو۔ اسلام حکومتوں سے مضبوط ہوتا ہے اگرچہ ان میں کچھ کوتاہیاں ہوں اور نا سمجھ، کم علم، کم فہم جذباتی گروہوں کی اچھل کود سے کمزور اور رسوا ہوتا ہے۔ یا لیت قومیں یعلمون۔

منہجی غلو کے بہت سے پہلوؤں میں سے ایک پہلو مصادیق حلقی کے انتخاب میں غلطی اور علمائے کرام اور ائمہ عظام کو شارحین شریعت نہ مان کر شارعین مان لینا بھی ہے۔ قرآن کا حکم تو تھا کہ اگر کسی عامی کو شریعت کا کوئی مسئلہ نہ معلوم ہو تو وہ علماء سے دریافت کر لے اور وہ کتاب و سنت کی روشنی میں اسے مسئلہ کا حل تجویز کریں۔ جیسا کہ ارشاد ہوا: فَاسْتَأْذِنُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (النحل: ۴۳) ترجمہ: ”اگر تمہیں جانتے ہو تو علم والوں سے پوچھ لو“۔ اب کریہ دیا گیا کہ بعض اہل علم کی باتوں کو ہی دلیل بنا دیا گیا اور اختلافی مسائل میں اسی امام کی رائے واجب التسلیم ٹھہری جس کے آپ ماننے والے ہیں چاہے اس مسئلہ میں دلائل کتاب و سنت سے اسکی رائے کا مرجوح ہونا آپ پر آشکارا بھی ہو جائے۔ کیا یہ ویسا ہی غلو نہیں ہے جیسا اللہ رب العزت نے اہل کتاب کے بارے میں فرمایا: اتَّخَذُوا أَحْبَابَهُمْ وَذُهْنَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ

(التوبة: ۱۳) ترجمہ: ”اور انہوں نے اپنے عالموں اور راہبوں کو اپنا رب بنالیا“۔ اور عالموں کو رب بنانے کا مطلب ہی یہی ہے کہ انکی باتوں کو بلا دلیل تسلیم کر لیا جائے اور اس تسلیم کے لئے انکی عظمت و بزرگی اور علم و تفقہ کے قصیدے پڑھے جائیں۔ اور انہیں اس مقام پر فائز کر دیا جائے۔ کہ نعوذ باللہ انکے یہاں کسی غلطی کا امکان ہی نہیں۔ اب اگر کوئی کہے کہ ہم کسی ایک فرد کے بارے میں ایسا نہیں کہتے بلکہ ہمارے مسلک میں شاگردوں نے امام کی مخالفت بھی کی ہے تو پھر بھی سوال یہ رہے گا کہ کیا حق چند افراد کے اندر محصور ہے؟

بہر حال یہ بھی انتہاء پسندی کا ایک رخ ہے جس سے امت صدیوں سے جو چھ رہی ہے اور جو امت کے بازو کو کمزور کرنے کے جملہ اسباب میں سے ایک سبب ہے۔

جبکہ رسول عربی صلی اللہ علیہ وسلم نے شخصیت پرستی کی راہ سے آنے والے عقائد کی بگاڑ کی جڑ کاٹ دی ہے۔ فرمایا: میری مدحت و عقیدت میں اس طرح غلو نہ کرنا جس طرح عیسائیوں نے عیسیٰ بن مریم کی تعریف و عقیدت میں غلو کیا تھا۔ میں صرف اللہ کا بندہ ہوں تو تم مجھے اللہ کا بندہ اور اسکا رسول کہو۔ (صحیح البخاری: ۵۴۴۳)

منہج میں غلو: اسکے بہت سارے مظاہر ہیں لیکن یہاں بوجہ اختصار دو صورتوں کا ذکر کیا جاتا ہے۔

۱۔ لوگوں پر حکم لگانے میں غلو جیسا کہ خوارج کے یہاں تھا یہ فرقہ شروع اسلام سے جونک کی طرح اس سے چنار رہا ہے اور اسکا خون چوستا رہا ہے۔ فہم نصوص میں صحابہ کے منہج کی اتباع نہ کرنے کی وجہ سے وہ بھی انک غلطیوں کا شکار ہوا اور قرآن و احادیث کے خود فہمیدہ معانی کا سہارا لیکر انہوں نے کبیرہ گناہوں کا ارتکاب کرنے والوں کو کافر قرار دیا، اور اسی بنیاد پر امر بالمعروف والنہی عن المنکر کا نام لیکر حکام کے خلاف بغاوت کو روا رکھا اور جن لوگوں نے انکے اس عقیدے پر انکی موافقت نہ کی انکو بھی کافر قرار دیا۔ اور نتیجتاً مسلمانوں سے جنگیں کیں انہیں قتل کیا اور انکے مال لوٹے۔

وجہ یہ تھی کہ وہ قرآن و سنت کے نصوص کے بعض ٹکڑے لے اڑے، تمام نصوص کو جمع نہ کیا اور نہ انکے فہم میں صحابہ کا منہج اپنایا۔ جبکہ صحابہ اور اہل سنت و الجماعت کا موقف جو قرآن و سنت کے نصوص کے جمع اور اسکی گہری فہم پر مبنی ہے کہ مرتکب کبیرہ گناہ گار اور فاسق ہے پر وہ اسلام سے خارج نہیں ہے اور اگر وہ دنیا میں توبہ کر لے تو بھی اسکے گناہ معاف ہو سکتے ہیں اور اگر بلا توبہ اسکا انتقال ہو جائے تو وہ اللہ کی مشیت پر ہے چاہے تو اللہ رب العزت کسی سبب سے اسکے گناہ معاف کر کے اسے براہ راست جنت میں داخل کر دے یا وہ اپنے گناہوں کی سزا جہنم میں کاٹ کر پھر جنت میں داخل ہو۔

بہر حال خوارج کی انتہاء پسندی نے اسلام کو کمزور کیا اور اس فکر کے ماننے والے ہمیشہ اسلام کو کمزور کرنے کا سبب بنتے رہیں گے چاہے

انتہاء پسندی کی ایک شکل عبادت میں غلو اور شدت ہے۔ اور یہ چیز بھی انسانی نفسیات بلکہ اسکی کمزوری کو بیان کرتی ہے اور یہ بتاتی ہے کہ صرف نیت کی درستی اور ارادوں کا نیک ہونا کافی نہیں ہے بلکہ آسمانی تعلیمات کے بغیر بعض دفعہ جب انسان رب کی رضا و خوشنودی حاصل کرنا چاہتا ہے تو رب کے بتائے ہوئے نظام سے بھٹک جاتا ہے وہ اپنا بھی نقصان کرتا ہے اپنوں کے حقوق بھی ضائع کرتا ہے اور اکثر تھک ہار کر تنگی کے راستے ہی سے کنارہ کش ہو جاتا ہے۔

اللہ رب العزت نے انسانوں و جنوں کی تخلیق کا مقصد اپنی عبادت تو بتایا ہے مگر کسی نبی کو دنیا اور اسکی سرگرمیوں سے کنارہ کشی کی تعلیم دیکر نہیں بھیجا اور کبھی اس راستے نجات اور نروان حاصل نہیں کیا جاسکتا یہ تو کاروبار حیات سے راہ فرار اور بزدلی ہے۔ چنانچہ نصاریٰ کی رہبانیت کو انکی طرف منسوب کرتے ہوئے رب کائنات نے فرمایا: وَزَهَابِيْنَةُ ابْتَدَعُوْهَا مَا كَتَبْنَاْهَا عَلَيْهِمْ اِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللّٰهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا (الحديد: ۷۲) ترجمہ: ”اور ترک دنیا جسے انہوں نے خود ایجاد کیا تھا ہم نے ان پر یہ عائد نہیں کیا تھا ہاں وہ اللہ کی رضا چاہتے تھے پر وہ اسکی کما حقہ رعایت نہ کر سکتے۔“ یہ الہامی الگ پتیرا ہے کبھی وہ حضرت انسان کے پاس دین بیزاری کے راستے سے آتا ہے اور کبھی دین و عبادت میں انتہاء پسندی کی راہ سے۔ و خیر الامور او سطھا۔

بہر حال دور رسالت میں بھی عبادت گزاری اور ترک دنیا کے رجحانات پائے گئے جیسا کہ اس طرح کے واقعات کتب احادیث میں جا بجا ملتے ہیں لیکن صاحب شریعت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فوری طور پر اور مطلوب سختی کے ساتھ انتہاء پسندی کے ان رجحانات کو انکی کوکھ ہی میں دفن کر دیا اور عہد نبوی کا معاشرہ انتہاء پسندی کے تمام جراثیم سے پاک و صاف رہا۔

صاحب رسالت نے کس طرح اس فتنے کا سرکچلا ہے اسکا ایک نمونہ پیش خدمت ہے: انس بن مالک - رضی اللہ عنہ - فرماتے ہیں تین حضرات اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات کے

گھروں پہ آئے وہ اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی عبادت کے بارے میں پوچھ گچھ کر رہے تھے جب انہیں اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی عبادت کے بارے میں بتلایا گیا تو انہوں نے آپ کی عبادت کو کم سمجھا اور کہا کہ ہم کہاں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کہاں آپ کے تو اگلے پچھلے گناہ معاف کر دئے گئے ہیں۔ (ہمارا معاملہ ایسا نہیں ہے اسلئے ہمیں اور زیادہ عبادت کرنی چاہئے) چنانچہ ان میں سے ایک نے کہا میں ہر رات جاگ کر عبادت میں گزاروں گا۔ دوسرے نے کہا میں روز روزہ رکھوں گا۔ تیسرے نے کہا میں عورتوں کے قریب بھی نہ جاؤں گا سوشادی ہی نہ کروں گا۔ پھر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور آپ نے کہا تمہیں لوگوں نے ایسا ایسا کہا ہے؟ اللہ کی قسم میں تم سب سے زیادہ اللہ سے ڈرنے والا اور اسکی خشیت رکھنے والا ہوں لیکن میں روزہ رکھتا بھی ہوں اور نہیں بھی رکھتا ہوں۔ رات کو نفل نمازیں بھی پڑھتا ہوں اور سوتا بھی ہوں۔ اور عورتوں سے نکاح بھی کرتا ہوں۔ تو جو میرے اس راستے سے ہٹے گا وہ مجھ سے نہیں ہے۔ (صحیح البخاری: ۵۰۶۳)

غلو کی ایک قسم افتاء یعنی فتویٰ دینے میں غلو بھی ہے۔ بعض حضرات دین میں احتیاط کے نام پر بھی فتویٰ میں غلو کرتے ہیں۔ مثلاً رمضان کے مہینے میں افطار کا وقت ہو جانے کے بعد بھی احتیاط کے نام پر ۵ سے ۱۰ منٹ کے بعد افطار کرنے کا فتویٰ دیا جاتا ہے۔ نماز وغیرہ کو لے لیجئے کہ احتیاط کے نام پر کہ جودل میں ہے وہ زبان پر بھی رہے اس واسطے خود ساختہ الفاظ کے ذریعہ نیت کرنے کا فتویٰ دیا جاتا ہے۔ اسی طرح حج کے موقع پر عورتوں کو نقاب پہننے کی ممانعت ہے لیکن اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ اگر چہرے پر دوپٹہ آ جائے تو کسی منظور کا ارتکاب مانا جائے گا۔ لیکن بعض حضرات عورتوں کو سر کے اوپر چھجھ لگانے کا فتویٰ دیتے ہیں کہ کہیں اوڑھنی چہرے پر نہ لگ جائے۔ اور ایسی بہت سی مثالیں ہیں۔ جہاں احتیاط اور فتنے کا خوف کہہ کر جائز چیزوں سے لوگوں کو روک دیا گیا۔

بہر حال اہل فتویٰ کو فتویٰ دیتے وقت مندرجہ ذیل حدیث کو ملحوظ

نظر نہ ہونے، فہم نصوص کی صلاحیت کے فقدان اور نصوص میں صحت و ضعف کی تمیز نہ ہونے کی وجہ سے فتنے میں پڑ جاتے ہیں۔

دوسری اہم وجہ ہوئی پرستی ہے۔ یعنی اپنی مرضی سے دین کو سمجھنا، اس میں شخصیات کے متعلق تعصب بھی شامل ہے کہ انسان کسی ایک عالم یا نیم عالم کو اپنا پیشوا مان لیتا ہے اور اس کا اندھا پیروکار ہو جاتا ہے اور انٹرنیٹ نے اس رجحان کو بہت بڑھا دیا ہے۔

اس میں ایسا بھی ہوتا ہے کہ انسان کسی فکر سے متاثر ہو جاتا ہے پھر وہ کتنی ہی خطرناک اور کتاب و سنت سے دور ہو وہ اس کی تائید کرتا ہے اور اسکے کے لئے دور کی کوڑیاں لاتا ہے اپنے موقف کو بہر صورت ثابت کرنے کی کوشش کرتا ہے۔ بلکہ وہ اس کوشش میں معتبر علمائے کرام کو نا سمجھ کنویں کا مینڈک، لکیر کے فقیر، ڈرپوک اور نہ جانے کن کن القاب سوء سے نوازتا ہے۔

ایک اہم وجہ جذباتیت بھی ہے۔ علم کی کمی اور خواہشات کے دُور پر جب جذباتیت کا سہ آتش ہو تو حالات زیادہ خراب ہو جاتے ہیں۔ یہ کیفیت نوجوانوں میں زیادہ ہوتی ہے اسی لئے خوارج کے بارے میں کہا گیا احداث الاسنان، سفہاء الاحلام۔

انتہاء پسندی کا مختصر علاج یہ ہے کہ: لوگوں کو کتاب و سنت کی دعوت دی جائے ہر قسم کے تعصب سے کنارہ کشی اختیار کی جائے۔

لوگوں میں کتاب و سنت کی تعلیمات کو عام کیا جائے اور لوگوں میں علمائے راہنہ کی طرف رجوع کرنے کا رجحان پیدا کیا جائے۔

خصوصاً علمائے کرام اور نوجوانوں کے درمیان تعلقات میں پاسداری اور گرم جوشی پیدا کی جائے۔

والدین اپنے بچوں کے دینی رجحانات پر توجہ دیں اور بطور خاص انٹرنیٹ پر وہ کیا سرچ کرتے ہیں کن سے دینی معلومات حاصل کرتے ہیں اس پر باریک نظر رکھیں۔ اگر انہیں کچھ عجیب لگے تو اپنے بچوں کو لیکر کسی قریبی مستند عالم سے ملیں۔

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ تمام مسلمانوں کو انتہاء پسندی اور اسکے برے اثرات سے محفوظ رکھے۔ آمین

خاطر رکھنا چاہئے: عائشہ - رضی اللہ عنہا - فرماتی ہیں اگر اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو دو چیزوں میں اختیار دیا جاتا جن میں ایک چیز دوسرے سے بہل و آسان ہوتی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم آسان چیز کو اختیار فرماتے اگر وہ گناہ نہ ہوتی اگر وہ گناہ ہوتی تو آپ اس سے سب زیادہ دور رہنے والے ہوتے۔ (صحیح البخاری: ۳۲۰۶، صحیح مسلم: ۷۲۳۲)

غلو کی ایک صورت تقشف کا دینداری کا لبادہ اوڑھ کر اپنے چہرے کو شکن آلود رکھنا، بھوئیں چڑھائے رکھنا، لوگوں کو خشمگیں نگاہوں سے گھورنا، کرخت لہجے میں گفتگو کرنا۔ ہمیشہ لوگوں کو ڈانٹنا ڈپٹنا۔ اور خلاصہ کلام یہ کہ مصنوعی سنجیدگی اپنے اوپر طاری رکھنا اور اسے دینداری سے تعبیر کرنا جبکہ اسلام کی تعلیمات اسکے منافی ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو اپنے بھائی کے سامنے مسکرانے کو بھی صدقہ قرار دیا ہے۔ (سنن الترمذی: ۱۹۵۶، وصحہ الالبانی)، جریر - رضی اللہ عنہ - کہتے ہیں اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم جب بھی مجھے دیکھتے مسکرا دیتے۔ (صحیح البخاری: ۵۳۰۳) اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کہا کرتے تھے تم میں سب سے بہترین وہ ہیں جنکے اخلاق سب سے اچھے ہیں۔ (صحیح البخاری: ۶۰۳۵)

یہ غلو و انتہاء پسندی کی چند شکلیں تھیں اور اگر ہم غور کریں تو ہمیں اس انتہاء پسندی کے کچھ اسباب بھی سمجھ میں آتے ہیں اور انہیں سمجھنا ضروری بھی ہے تاکہ اسکا علاج کیا جاسکے یوں تو اسباب بہت کچھ ہو سکتے ہیں جس کی وجہ سے کوئی شخص انتہاء پسند بنا، اس میں سبب بچپن کے حالات بھی ہو سکتے ہیں، معاشرے کا ماحول بھی اسکا سبب بنتا ہے اور ملک و دنیا کے سیاسی حالت کا بھی اس میں کوئی نہ کوئی رول ہوتا ہے مگر بنیادی طور پر دینی انتہاء پسندی کے چند اہم اسباب ہیں۔

ایک اہم سبب دینی و شرعی معلومات کی کمی ہے۔ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ کچھ لوگ سطحی طور پر دین کی کچھ باتوں کی جانکاری حاصل کرتے ہیں ان میں علوم آلہ کا فقدان ہوتا ہے اور علمائے کرام کی طرف رجوع کئے بغیر من مانے انداز میں دین کی تشریح کرنے لگتے ہیں بلکہ دوسروں کو بھی اسکی تبلیغ کرتے ہیں۔ اور بعض مرتبہ تمام نصوص پر

اسماء و صفات کے باب میں اہل السنۃ والجماعۃ کا عقیدہ

اشفاق احمد سنابلی (استاد المؤمن اسکول، ممبئی)

”جماعت“ سے مراد اتحاد ہے جو افتراق و انتشار کی ضد ہے۔

(مجموع الفتاویٰ: ۱۵۷۳)

یہاں جماعت سے مراد جماعت المسلمین ہے جو صحابہ کرام، تابعین عظام اور قیامت تک ان کی پیروی کرنے والے لوگوں پر مشتمل ہے۔

اہل الحدیث، فرقہ، ناجیہ، طائفہ منصورہ، اہلسنت والجماعت کے مختلف نام ہیں جن کا امتیاز یہ ہے کہ وہ روایتاً، درایتاً، اتباعاً حدیث سے خصوصی شغف رکھتے ہیں، حدیث کو نظر و رائے پر مقدم کرتے ہیں۔ (مجموع الفتاویٰ: ۳۴۷۳)

چنانچہ اہلسنت والجماعت کی اس تعریف کی روشنی میں بدعتی اور خواہشات کی پیروی کرنے والی جماعت الگ ہو جاتی ہے۔

ابن عباس رضی اللہ عنہ قرآن کریم کی اس آیت: یَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ (ال عمران: ۱۰۶) کی تفسیر میں فرماتے ہیں: اس دن اہل سنت والجماعت کے چہرے روشن اور اہل بدعت اور نبی و صحابہ و تابعین کے راستے سے ہٹے ہوئے لوگوں کے چہرے سیاہ ہوں گے۔ (تفسیر ابن کثیر: ۳۹۰/۱)

اہلسنت والجماعت کا عام معنی: اس معنی میں بعض بدعتی جماعتیں بھی کسی خاص مسئلے میں سلف کی موافقت کرنے کی وجہ سے اہلسنت میں شامل ہو جاتی ہیں لیکن یہ معنی بہت ہی کم استعمال ہے۔ اور اس کے استعمال کی چند شروط ہیں۔

- ۱۔ یہ معنی کسی خاص اعتقادی مسئلے میں ہوگا۔
- ۲۔ یہ عام معنی کسی خاص جماعت کے مقابلے میں استعمال

سلفیت اور اس کے منہج اور سلف صالحین کے مختصر تعارف کے بعد اسماء و صفات باری تعالیٰ میں ان کے عقائد پر روشنی ڈالنے سے پہلے اہل سنت والجماعت کی اصطلاح کا بھی مختصر ذکر مناسب معلوم ہوتا ہے لہذا اسی وجہ سے اس تحریر کا موضوع بجائے سلف صالحین کا عقیدہ رکھنے کے اہل السنۃ والجماعۃ کا عقیدہ رکھا گیا ہے۔ کیونکہ اہل السنۃ کی اصطلاح اور اس کے عام و خاص مدلولات کی روشنی میں کئی ایک باطل فرقے از خود سلف صالحین اور اہل السنۃ والجماعۃ کے دائرہ سے نکل جاتے ہیں۔

اہل السنۃ کی تعریف: علماء کرام کبھی کبھی ”اہلسنت والجماعت“ کا استعمال ”سلف“ کی جگہ پر کرتے ہیں البتہ یہ اصطلاح دو معنی کو شامل ہے۔

اہل السنۃ والجماعت کا خاص معنی: ایسی صورت میں یہ اصطلاح بعینہ لفظ سلف کے مفہوم میں مستعمل ہوتی ہے پس اہل سنت والجماعت سے مراد صحابہ و تابعین اور تبع تابعین اور جو افراد بھی ان کے منہج پر چلیں۔

اس مدلول کی روشنی میں ”سنت سے مراد دین کا صحیح راستہ جس پر رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفاء راشدین تھے۔ اور جو اس راستے پر چلے وہ اہل السنۃ کہلائے۔“

البتہ اکثر و بیشتر ”سنت“ مسائل عقائد کے ساتھ خاص ہوتا ہے کیونکہ یہی اصل دین ہے اور اس میں ان کی مخالفت کرنے والا سنگین ہلاکت کے راستے پر ہوگا۔

ہوگا۔

اسے یوں سمجھنا چاہئے کہ اہلسنت والجماعت کی اصطلاح ”خلافت“ اور ”صحابہ“ کے مسئلے میں روافض کے مقابل استعمال کی جاتی ہے۔ پس یہاں اسلام کی طرف منسوب لوگوں کو دو قسموں میں تقسیم کیا جائے گا۔

۱۔ اہلسنت والجماعت

۲۔ روافض، شیعہ

چنانچہ اس تقسیم کے لحاظ سے اہلسنت والجماعت کے ساتھ بعض بدعتی فرقے مثلاً اشاعرہ وغیرہ جو ”خلافت“ اور ”صحابہ“ کے مسئلے میں سلف کے ساتھ ہیں اہلسنت والجماعت کی موافقت کرنے کی وجہ سے ان کے ساتھ شامل ہو جاتے ہیں۔

شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمہ اللہ ان دونوں معنی کے تعلق سے بیان کرتے ہیں کہ: پہلے معنی میں اہلسنت والجماعت کے ساتھ روافض کے علاوہ تمام لوگ مراد لئے جائیں گے اور دوسرے معنی میں ”اہلسنت والجماعت“ سے مراد اہلحدیث ہیں۔ (مجموع الفتاویٰ: ۳۵۶/۳)

اسماء وصفات کے باب میں اہل السنۃ والجماعت کا عقیدہ:

اہل سنت والجماعت کا اسماء وصفات کے باب میں یہ عقیدہ ہے کہ جو بھی اسماء وصفات قرآن وسنت کے نصوص میں مذکور ہیں ان پر اثبات نفی دونوں اعتبار سے ایمان لانا واجب وضروری ہے۔ اللہ سبحانہ وتعالیٰ نے اپنی کتاب میں یا اپنے رسول کی زبانی احادیث میں جن اسموں سے اپنے آپ کو موسوم کیا یا جن صفاتوں سے اپنے آپ کو متصف کیا ہے اہل سنت والجماعت اس بات پر ایمان لاتے ہیں کہ وہ باری تعالیٰ کے لئے برحق ہیں اور وہ اپنی حقیقت پر محمول ہوں گے اس میں تحریف وتغیر اور تمثیل وتکلیف کی قطعاً گنجائش نہیں اس طور پر اہل سنت والجماعت کے عقیدہ کا خلاصہ چند نقاط کی شکل میں درج ذیل ہے۔

۱۔ اللہ سبحانہ وتعالیٰ نے اپنی ذات کو اپنی کتاب میں یا اپنے

رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانی جن ناموں سے موسوم کیا ہے اہل سنت والجماعت اللہ سبحانہ وتعالیٰ کو انہیں ناموں سے موسوم کرتے ہیں۔ نہ تو اسمیں کمی کرتے ہیں اور نہ ہی زیادتی۔

۲۔ جن صفات کی اللہ سبحانہ وتعالیٰ نے اپنی ذات سے نفی کی ہے اہل سنت والجماعت اسے اللہ سبحانہ وتعالیٰ سے الگ رکھتے ہیں ساتھ ہی ساتھ نفی کے ضد اور مخالف چیز کو باری تعالیٰ کے لئے بدرجہ کمال ثابت کرتے ہیں۔

امام احمد رحمہ اللہ کہتے ہیں: ”لَا يُوصَفُ اللَّهُ إِلَّا بِمَا وَصَفَ بِهِ نَفْسَهُ أَوْ وَصَفَهُ بِهِ رَسُولُهُ، لَا يَتَجَاوَزُ الْقُرْآنَ وَالْحَدِيثَ“۔ (جامع المسائل لابن تیمیہ- عزیر شمس- ۱۹۵/۳)

اللہ سبحانہ وتعالیٰ کو انہیں صفات سے متصف کیا جائے گا جن صفات سے اللہ تعالیٰ نے اپنے آپ کو متصف کیا ہے یا اس کے رسول نے اسے متصف کیا ہے قرآن وسنت سے تجاوز کرنا ہرگز درست نہیں ہوگا۔

شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمہ اللہ کہتے ہیں:

و طريقة سلف الأمة وأئمتها: أنهم يصفون الله بما وصف به نفسه وبما وصفه به رسوله: من غير تحريف ولا تعطيل، ولا تكييف ولا تمثيل: إثبات بلا تمثيل، وتنزيه بلا تعطيل، إثبات الصفات، ونفي مماثلة المخلوقات، قال تعالى: ليس كمثله شيء، فهذا رد على الممثلة وهو السميع البصير (سورة الشورى: ۱۱) رد على المعطلة.

سلف صالحین اور ائمہ کرام کا طریقہ یہ ہے کہ وہ اللہ سبحانہ وتعالیٰ کو انہیں صفات سے متصف کرتے ہیں جن صفات سے اللہ رب العالمین نے یا اس کے رسول نے اللہ کو متصف کیا ہے تحریف وتعطیل اور تکلیف وتمثیل سے اجتناب کرتے ہیں، اس کی صفات کو اس طرح سے ثابت کرتے ہیں کہ اس میں تمثیل نہیں ہوتی اور اس انداز سے عیوب سے منزہ کرتے ہیں کہ اسمیں تعطیل نہیں ہوتی ان کا مدار صفات کو ثابت کرنے اور مخلوقات سے

”يُنَزِّلُ رَبُّنَا تَبَارَكَ وَتَعَالَى كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا حِينَ يَبْقَى ثُلُثُ اللَّيْلِ الْآخِرِ يَقُولُ: مَنْ يَدْعُونِي، فَأَسْتَجِيبَ لَهُ مَنْ يَسْأَلُنِي فَأُعْطِيهِ مَنْ يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرَ لَهُ“ (صحیح البخاری ۵۳۶۲)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا: ”ہمارا رب ہر روز جب ایک تہائی رات کا حصہ باقی بچتا ہے تو سماء دنیا کی طرف نزول کرتا ہے اور کہتا ہے کون مجھے پکارتا ہے جس کی پکار میں قبول کروں، کون مجھ سے مانگتا ہے پس میں اسے عطا کروں کون مجھ سے بخشش طلب کرتا ہے پس میں اسے بخش دوں“۔

۲۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ”لَمَّا قَضَى اللَّهُ الْخَلْقَ كَتَبَ فِي كِتَابِهِ فَهُوَ عِنْدَهُ فَوْقَ الْعَرْشِ إِنَّ رَحْمَتِي غَلَبَتْ غَضَبِي“ (صحیح البخاری: ۱۰۶۷۳)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا: ”جب اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے خلق کا فیصلہ کیا تو اپنی کتاب میں لکھ دیا جو اس کے پاس عرش پر ہے کہ یقیناً میری رحمت میرے غضب پر غالب ہے“۔

نفی نقص کے سلسلے میں حدیث کے دلائل:

۱۔ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا: عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: ----- فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ”يَا أَيُّهَا النَّاسُ ارْزُقُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ، فَإِنَّكُمْ لَا تَدْعُونَ أَصَمَّ وَلَا غَائِبًا“ (صحیح البخاری ۵۷۶۳) ”اے لوگو! اپنی جانوں پر رحم کھاؤ کیونکہ تم کسی بہرے اور دور رہنے والے کو نہیں پکارتے ہو“۔

۲۔ اللہ کے نبی ﷺ نے فرمایا: ”أَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِأَعْوَزَ“ (صحیح البخاری ۷۱۶۳) ”اللہ سبحانہ و تعالیٰ ہرگز کاٹا نہیں ہے“۔

۳۔ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا: ”إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَا

مماثلت کی نفی پر ہوتا ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ“ اس جیسی کوئی چیز نہیں اس آیت میں مظلہ کی تردید ہے اور ”وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ“ اور وہ سنے اور دیکھنے والا ہے۔ اس میں معطلہ کی تردید کی گئی ہے۔ (سورہ شوریٰ: ۱۱) (مہاج السنۃ النبویۃ ۵۲۳/۲)

اس طور پر اہلسنت والجماعت صفات کے باب میں دو اہم بنیادوں پر قائم ہیں:

۱۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ صفات نقص سے کلی طور پر پاک ہے۔ جیسے اولیٰ، نیند وغیرہ۔

۲۔ اس کی جو بھی صفات ہیں اس میں باری تعالیٰ درجہ کمال کی حد تک متصف ہے مخلوقات میں سے کوئی بھی چیز اس کی کسی بھی صفت میں اس کی طرح نہیں ہے۔

اہلسنت کے ان اصول کے دلائل:

۱۔ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ (الشوریٰ: ۱۱) اس جیسی کوئی چیز نہیں۔ اور وہ دیکھتا سنتا ہے۔

نفی: ”لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ“ اس جیسی کوئی چیز نہیں۔

اثبات: ”وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ“ اور وہ دیکھتا سنتا ہے۔

۲۔ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ (الفرقان: ۵۸) اور اس زندہ پر بھروسہ رکھو جسے (کبھی) موت نہیں آئے گی۔

اثبات: وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ

نفی: الَّذِي لَا يَمُوتُ

۳۔ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ (البقرة: ۲۵۵) اللہ (وہ معبود برحق ہے کہ) اس کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں زندہ، ہمیشہ رہنے والا اسے نہ اولیٰ آتی ہے نہ نیند۔

اثبات: اللَّهُ، الْحَيُّ الْقَيُّومُ۔

نفی: لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ۔

اثبات صفات کے سلسلے میں سنت کے دلائل:

ذیل آیت میں بیان کردہ کیفیت کے عین مطابق ہو جاتی ہے۔

أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا جُزْءٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا، وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ

يُؤْذَوْنَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ، وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ (البقرہ: ۸۵) ”تم کتاب اللہ کے بعض احکام کو تو مانتے ہو اور بعض سے انکار کئے دیتے ہو، تو جو تم میں سے ایسی حرکت کریں، ان کی سزا اس کے سوا اور کیا ہو سکتی ہے کہ دنیا کی زندگی میں تو رسوائی ہو اور قیامت کے دن سخت سے سخت عذاب میں ڈال دیئے جائیں اور جو کام تم کرتے ہو، اللہ ان سے غافل نہیں۔“

دوسری بنیاد: اللہ سبحانہ و تعالیٰ کو مخلوق سے مشابہ قرار دینے سے دور رہنا۔ اس قاعدہ کی روشنی میں اہلسنت والجماعت، معطلہ اور مشبہ دونوں کے عقائد سے الگ ہو جاتے ہیں۔

اہلسنت والجماعت کا عقیدہ یہ ہے کہ جن صفات سے اللہ سبحانہ و تعالیٰ متصف ہے مخلوق میں سے کوئی بھی اس جیسا نہیں ہے لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ذُوهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ (الشوری: ۱۱)۔ ”اس جیسی کوئی چیز نہیں۔ اور وہ دیکھتا سنتا ہے۔“

لیکن مشبہ کا عقیدہ یہ ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ ہم سے انھیں چیزوں سے خطاب کر سکتا ہے جسے ہم سمجھ سکیں چنانچہ باری تعالیٰ نے جب ہمیں ”ید“ کے بارے میں بتلایا تو ہم موجودہ ”ہاتھ“ کو ہی سمجھیں گے۔ چنانچہ انہوں نے خالق کے صفات کو مخلوق کے صفات سے ملادیا۔

البتہ ان کے برعکس معطلہ نے صفات کو مخلوق کے صفات سے سمجھنا شروع کیا پھر اس کا انکار کر دیا۔ اس طور پر معطلہ کے یہاں تشبیہ و تعطیل دونوں چیزیں پائی جاتی ہیں۔

اللہ سبحانہ و تعالیٰ کو مخلوق کی مشابہت سے منزہ کرنے کے دلائل:

۱۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: فَلَا تَقْضِرُوا إِلَيْهِ الْأَفْئَالِ (الحج: ۷۳) ”تو (لوگو) اللہ کے بارے میں (غلط) مثالیں نہ بناؤ۔“

يَنَامُ، وَلَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَنَامَ“۔ (صحیح مسلم) (۱/۱۶۱) ”اللہ رب العالمین ہرگز نہیں سوتا ہے اور نہ سونا اس کے شایان شان ہے۔“

اسماء و صفات کے باب میں اہلسنت والجماعت کی بنیادیں:

اسماء و صفات کے باب میں اہلسنت والجماعت کے عقائد تین اہم بنیادوں پر قائم ہیں۔

پہلی بنیاد: نصوص قرآن و سنت میں وارد اسماء و صفات پر اثبات و نفی ہر اعتبار سے ایمان لانا۔ چنانچہ اہلسنت والجماعت اس قاعدے کی روشنی میں معطلہ کے عقائد سے علیحدہ ہو جاتے ہیں اور وہ اسماء و صفات کے اثبات یا نفی میں قرآن کو ہی بنیاد بناتے ہیں اس سے تجاوز نہیں کرتے ہیں جو اسماء و صفات ثابت ہیں ان کو ثابت کرنا اور جن اسماء و صفات سے باری تعالیٰ کی تنزیہ وارد ہے اس سے باری تعالیٰ کو منزہ کرنا اہلسنت والجماعت کے یہاں واجب اور ضروری ہے۔

البتہ معطلہ اس باب میں ”عقل“ کو بنیاد بناتے ہیں اور عقلی شبہ ہی ان کے نزدیک قاعدہ کلیہ ہوتا ہے عقل ہی کے ذریعہ وہ صفات کو ثابت اور رد کرتے ہیں کتاب و سنت سے اعراض ہی ان کا ضابطہ ہے دلائل کو عقل کے معیار پر پرکھتے ہیں اگر ان کی عقل نص کی موافقت کرتی ہے تو قبول کرتے ہیں بصورت دیگر انکار کر دیتے ہیں۔ چنانچہ معطلہ کہتے ہیں ”نص میں غور کیا جائے گا اگر عقل اس کی تصدیق کرتی ہے تو اس کو ثابت کریں گے اور جس کو عقل محال سمجھے تو اس نص میں تاویل کیا جائے گا۔ کیونکہ احادیث صفات بیشتر صحیح ہیں اور جو صحیح ہیں تو وہ قطعی نہیں بلکہ تاویل کے زیادہ مناسب ہیں۔“ (الافتصاد فی الاعتقاد: ۱۳۲-۱۳۳)

چنانچہ اشاعرہ جو سات صفات کے علاوہ بقیہ صفات کا انکار کرتے ہیں وہ عقیدہ کے ابواب کو تین حصوں میں تقسیم کر دیتے ہیں ”الہیات“ ”سمعیات“ ”نبوات“ اور صرف الہیات کے باب میں نصوص کو قبول کرتے ہیں۔ پس اس بنیاد پر ان کی حالت درج

عَلَمًا (طہ: ۱۱۰) ”جو کچھ ان کے آگے ہے اور جو کچھ ان کے پیچھے ہے وہ اس کو جانتا ہے اور وہ (اپنے) علم سے اللہ پر احاطہ نہیں کر سکتے۔“

پس اس بنیاد پر یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ عقل، باری تعالیٰ کی صفات کی کیفیت کی معرفت سے عاجز ہے کیونکہ کسی چیز یا ذات کی صفات کی کیفیت کا علم اس وقت تک محال ہے جب تک کہ اس چیز یا ذات کی کیفیت کا علم نہ ہو جائے۔ اور اللہ رب العالمین کی کیفیت انسان کے محدود علم سے کہیں بلند و برتر ہے۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: وَمَا أَوْتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا (الاسراء: ۸۵) ”اور تم لوگوں کو (بہت ہی) کم علم دیا گیا ہے۔“

ساتھ ہی ساتھ اللہ رب العالمین نے مومنوں کو نصیحت کی ہے کہ وہ ایسے امور کے پیچھے نہ پڑیں جن کے بارے میں انہیں علم نہیں ہے۔ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا (الاسراء: ۳۶) ”اور (اے بندے) جس چیز کا تجھے علم نہیں اس کے پیچھے نہ پڑ۔ کہ کان اور آنکھ اور دل ان سب (جو ارج) سے ضرور باز پرس ہوگی۔“

لہذا باری تعالیٰ کی صفات جس کی کیفیت کا ہمیں کوئی علم نہیں ہے اس کے بارے میں کلام کرنے سے باز رہنا واجب اور ضروری ہے۔

یہ تین اہم بنیادیں ہیں جن کے مطابق اعتقاد رکھنا ہر ایک لئے ضروری ہے اس میں سے کسی کو چھوڑنا جائز نہیں ہے یہی سلف امت اور اہلسنت کا منہج ہے۔ اثبات بلا تشبیہ، تنزیہ بلا تعطیل ان کا عقیدہ ہے۔ اہل سنت نہ تو کتاب وسنت میں وارد اللہ تعالیٰ کے کسی اسم یا صفت کا انکار کرتے ہیں اور نہ ہی باری تعالیٰ کی صفات کو مخلوق کی صفات کے مشابہ قرار دیتے۔

۲۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ (الشوریٰ: ۱۱)۔ ”اس جیسی کوئی چیز نہیں۔“

۳۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ (الحج: ۶۰) ”اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے لئے سب سے بہتر مثال ہے۔“

اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ (الاحقاف: ۴) ”اور کوئی اس کا ہمسر نہیں۔“

اہلسنت والجماعت کا اس بات پر اتفاق ہے کہ کوئی بھی چیز اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی ذات صفات اور افعال جیسی ہرگز نہیں ہے۔ (شرح الطحاوی: ۹۹)

ابن جریر: ”فَلَا تَضَرُّوْا اللّٰهَ الْاَمْنَالَ“ کی تفسیر میں لکھتے ہیں: ”فَلَا تَمَثَّلُوْا اللّٰهَ الْاَمْنَالَ، وَلَا تُشَبِّهُوْا اللّٰهَ الْاَمْنَالَ، فَاِنَّهٗ لَا مَثَلٌ لَهُ وَلَا شَبَّهَ“۔ (تفسیر الطبری: طہجر: ۳۰۵/۱۴)

”اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے لئے مثال نہ بیان کرو اور نہ ہی اسے دوسری چیزوں سے مشابہ قرار دو کیونکہ اس جیسا کوئی نہیں ہے۔ اور نہ ہی اس کا کوئی مشابہ ہے۔“

تیسری بنیاد: صفات باری تعالیٰ کی کیفیت کے ادراک کی کوشش نہ کرنا۔

اہل سنت والجماعت باری تعالیٰ کے صفات کی کیفیت کے پیچھے نہیں پڑتے بلکہ اس کی کیفیت کو اللہ کے سپرد کرتے ہیں۔

چنانچہ کسی انسان کے لئے باری تعالیٰ کی ذات یا صفات کی کیفیت کا ادراک ممکن نہیں اگر کوئی شخص ذات و صفات کی کیفیت کے ادراک کی جرات کرتا ہے تو اللہ پر بہت بڑا بہتان باندھنے والا ہوگا۔ کیونکہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اپنی مخلوق میں سے کسی کو بھی اپنی ذات و صفات کی کیفیت سے آگاہ نہیں کیا ہے۔ نصوص میں جو بھی صفات وارد ہوئی ہیں اس کا مطلوب صرف ان صفات کو ثابت کرنا ہے نہ کہ کیفیت کے بارے میں کلام کرنا۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا ارشاد ہے: يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ اَنْذِرْهُمْ وَاَخْلَفْهُمْ وَلَا يَحِيطُوْنَ بِهٖ

قرآنی آیات کے جواب کا حکم

قسط (۲)

کفایت اللہ سنابلی

فرض نماز میں جواب:

فرض نمازوں میں صرف اور صرف سورہ فاتحہ کے اختتام پر امام و مقتدی کا آمین کہنا ثابت ہے۔

امام بخاری (التوفی: ۲۵۶) نے کہا:

”حدثنا عبد الله بن يوسف، قال: أخبرنا مالك، عن ابن شهاب، عن سعيد بن المسيب، وأبي سلمة بن عبد الرحمن، أنهما أخبراه، عن أبي هريرة: أن النبي ﷺ قال: إذا أمن الإمام، فأمنوا، فإنه من وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه“۔

”ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کہ جب امام آمین کہے تو تم بھی آمین کہو۔ کیونکہ جس کی آمین ملائکہ کے آمین کے ساتھ ہوگئی اس کے پچھلے تمام گناہ معاف کر دیئے جائیں گے۔“ (صحیح البخاری: ۱۵۶/۱، رقم: ۷۸۰)

اس کے علاوہ فرض نمازوں میں امام یا مقتدی کے لئے کسی اور آیت کا جواب دینا اللہ کے نبی ﷺ کی احادیث سے ثابت نہیں ہے۔ لہذا ایسا کرنا غیر مسنون ہے۔

فرض نماز میں سورہ اعلیٰ کی پہلی آیت کا جواب اور ابو موسیٰ الاشعری رضی اللہ عنہ کا اثر:

صحابہ میں صرف ابو موسیٰ الاشعری رضی اللہ عنہ سے متعلق صراحت کے ساتھ یہ بات ملتی ہے کہ انہوں نے جمعہ کی نماز میں جب سَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى پڑھا تو کہا ”سُبْحَانَ رَبِّي“

الأعلى“۔ چنانچہ:

امام ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ (التوفی: ۲۳۵) نے کہا:

”حدثنا عبدة بن سليمان، عن مسعر، عن عمير بن سعيد، قال: صليت مع أبي موسى الجمعة، فقرا: سَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى، فقال: ”سُبْحَانَ رَبِّي الْأَعْلَى“ وهو في الصلاة“۔

”عمیر بن سعید کہتے ہیں کہ میں نے ابو موسیٰ الاشعری رضی اللہ عنہ کے ساتھ نماز جمعہ ادا کی تو انہوں نے جب سَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى (اپنے بہت ہی بلند اللہ کے نام کی پاکیزگی بیان کر) پڑھا تو کہا ”سُبْحَانَ رَبِّي الْأَعْلَى“ (میرا بلند اللہ بہت ہی پاک ہے) ایسا انہوں نے نماز کے اندر کیا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، الحوت (۲۳۷/۲) و اسنادہ صحیح و أخرجه البيهقي في سننه (۳۱۱/۲) و المستغفری فی فضائل القرآن (۱۷۸/۱) من طریق و کعب و أخرجه عبد الرزاق في مصنفه (۳۵۱/۲) من طریق الثوري، كلاهما (و کعب و الثوري) عن مسعربه، و أخرجه أيضا أبو عبد في فضائل القرآن ص: (۱۵۳) و سعید بن منصور في سننه (۳۲۱/۸) من طریق حجاج عن عمير به)

اس اثر سے متعلق سب سے پہلے یہ بات یاد رہنی چاہئے کہ ابو موسیٰ الاشعری رضی اللہ عنہ نے خود قرأت کرنے کے بعد سورہ اعلیٰ کی پہلی آیت کا جواب دیا تھا یعنی امام کی صورت میں آپ نے اس پر عمل کیا تھا لہذا اس اثر میں مقتدی حضرات کے لئے دور دور تک کوئی دلیل نہیں ہے۔

رہا امام اور منفرد کی صورت میں اس پر عمل کرنا تو زیادہ سے زیادہ اسے کبھی بکھار کے لئے جائز قرار دیا جاسکتا ہے لیکن اسے

غالباً انہیں کو علامہ البانی رحمہ اللہ نے مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سمجھ لیا واللہ اعلم۔

اور ربی عمر رضی اللہ عنہ سے مطلق روایت تو یہ منقطع وضعیف ہے۔ جیسا کہ وضعیف روایات کے بیان میں اس کی تفصیل آ رہی ہے۔ اور رباعی رضی اللہ عنہ کا اثر تو ماقبل میں وضاحت ہو چکی ہے کہ اس کا نفل نماز سے متعلق ہونا ہی قرین صواب ہے۔

واضح رہے کہ علامہ البانی رحمہ اللہ نے یہاں صرف امام کے بارے میں اس عمل کی مشروعیت کی بات کہی ہے لیکن مقتدی کے لئے اس عمل کو علامہ البانی رحمہ اللہ بھی مشروع نہیں قرار دیتے جیسا کہ آگے مقتدی کی بحث میں ان کے الفاظ آ رہے ہیں۔

الغرض فرض نماز میں قرآنی آیات کے جواب سے متعلق اللہ کے نبی ﷺ سے آمین کے علاوہ کچھ بھی ثابت نہیں ہے۔ اور صحابہ کرام میں صرف ابو موسیٰ الاشعری رضی اللہ عنہ سے امام ہونے کی صورت میں سورہ اعلیٰ کی پہلی آیت کا جواب ثابت ہے جس سے زیادہ سے زیادہ فرض نماز میں امام کے لئے کبھی کبھار اس کے جواز کی گنجائش نکلتی ہے لیکن اسے سنت قرار دینے کی کوئی دلیل نہیں ہے۔

نماز میں مقتدی کے لئے قرآنی آیات کا جواب دینے کا حکم:

سورہ فاتحہ کے بعد آمین کہنے کے علاوہ مقتدی کے لئے نماز میں کسی آیت کا جواب دینا کسی بھی مرفوع حدیث سے ثابت نہیں ہے۔ ماقبل میں مذکور ابو موسیٰ الاشعری رضی اللہ عنہ کے اثر میں بھی صرف امام کی حیثیت سے سورہ اعلیٰ کی پہلی آیت کے جواب کی بات ہے۔

مقتدی کے لئے آمین کے علاوہ دیگر آیات کا جواب دینا اللہ کے نبی ﷺ یا صحابہ کرام یا تابعین عظام سے ثابت نہیں ہے۔ لہذا آج جن مساجد میں مقتدی حضرات بھی قرآن کی عام آیات کا جواب دیتے ہیں وہ سنت کی خلاف ورزی کرتے ہوئے ایک نئی ایجاد کردہ بات پر عمل کرتے ہیں جس کی تائید میں صحیح تو درکنار کوئی وضعیف حتیٰ کہ موضوع اور من گھڑت روایت بھی نہیں ہے۔ لہذا

مؤکد عمل اور سنت راتبہ کی حیثیت نہیں دی جاسکتی کیونکہ اللہ کے نبی ﷺ سے فرض میں ایسا کچھ ثابت نہیں ہے۔

علامہ البانی رحمہ اللہ نے اس سلسلے کی ابوداؤد اور بیہقی کی ایک مرفوع روایت جو عام تھی اور ان کی تحقیق میں صحیح تھی اس کی بنیاد پر لکھا کہ: ”ابوداؤد والبیہقی بسند صحیح، وہو مطلق، فی شمل القراءة فی الصلاة وخارجها، والنافلة والفريضة۔ وقد روی ابن أبي شيبة (۱۳۲/۲۲) عن أبي موسى الأشعري والمغيرة: أنهما كانا يقولان ذلك في الفريضة. ورواه عن عمر وعلي إطلاقاً“

”اسے ابوداؤد اور بیہقی نے بسند صحیح روایت کیا ہے اور یہ مطلق ہے لہذا نماز کے اندر اور باہر اسی طرح نفل اور فرض سب نماز کو شامل ہے اور ابن ابی شیبہ نے ابو موسیٰ الاشعری اور مغیرہ رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ یہ حضرات اسے فرض نماز میں پڑھتے تھے اور عمر و علی رضی اللہ عنہما سے مطلق طور پر روایت کیا ہے۔“ (صفة صلاة النبي ﷺ، ص: ۹۲، اصل صفة صلاة النبي ﷺ: ۴۱۰/۱)

عرض ہے کہ یہ مرفوع روایت جو اطلاق کے ساتھ مروی ہے یہ وضعیف ہے جیسا کہ وضعیف روایات کے بیان میں اس کی مفصل تحقیق آ رہی ہے لہذا اس روایت کی بنیاد پر قائم علامہ البانی رحمہ اللہ کا یہ موقف بھی درست نہیں ہے۔ ربی بات ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کے اثر کی تو چونکہ اس کی تائید میں مروی مرفوع روایت وضعیف ہے لہذا یہ بھی مسنونیت کی دلیل نہیں بن سکتی۔

اور علامہ البانی رحمہ اللہ نے مغیرہ رضی اللہ عنہ کے جس اثر کو ابن ابی شیبہ کی طرف منسوب کیا ہے تو یہ علامہ البانی رحمہ اللہ کا وہم ہے مصنف ابن ابی شیبہ میں مغیرہ رضی اللہ عنہ کا ایسا کوئی عمل سرے سے منقول ہی نہیں ہے۔

البیہقی عروہ بن المغیرہ الکوفی تابعی رحمہ اللہ کا ایسا عمل منقول ہے۔ دیکھئے: (مصنف ابن ابی شیبہ، اشبیلیا: ۳۹۵/۵)

کرنے والے کے لئے صرف اتنا ہی کہہ دینا کافی ہے کہ یہ عمل ثابت نہیں ہے۔ اور نماز جیسی عبادت میں تو خصوصی حکم ہے کہ اس میں صرف اتنا ہی کیا جاسکتا ہے جتنا ثابت ہو، نماز شروع کرتے وقت پہلی تکبیر کا نام ہی تکبیر تحریمہ ہے جس کا مطلب ہے کہ نماز شروع ہونے کے بعد اب ساری چیزیں نمازی پر حرام ہو چکی ہیں صرف اتنا ہی کرنا ہے جتنا ثبوت ملے۔

دوسرا شبہ:

یہ قاعدہ ہے کہ امام مقتدی اور منفرد اسی طرح مفترض اور منتقل سب کے لئے نماز کے احکام برابر ہیں ایک کے لئے کوئی عمل ثابت ہو گیا تو سب کے لئے مشروع ہوگا۔

ازالہ:

اولاً: اس قاعدہ کی رو سے زیادہ سے زیادہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ منفرد کے لئے اپنی ذاتی قرأت پر جواب دینا ثابت ہے لہذا ہر نمازی ہر طرح کی نماز میں اپنی ذاتی قرأت پر جواب دے سکتا ہے۔ مثلاً منتقل ہو یا مفترض، منفرد ہو یا امام ہو یا مقتدی سب کے سب اپنی ذاتی قرأت پر جواب دے سکتے ہیں۔

لیکن رہا یہ مسئلہ کہ نماز میں قاری کوئی اور ہو اور جواب کوئی اور دے تو یہ صورت کسی بھی نمازی کے لئے کسی بھی نماز میں ثابت نہیں ہے نہ نفل میں نہ فرض میں، نہ منفرد کے لئے نہ امام کے لئے نہ مقتدی کے لئے۔ اس لئے جب یہ صورت (دوسرے کی قرأت پر جواب دینا) کسی بھی نماز میں کسی بھی نمازی کے لئے سرے سے ثابت ہی نہیں تو خواہ مخواہ یہ قاعدہ بیان کرنے کی کیا تک ہے کہ نماز کے احکام سب کے لئے برابر ہیں۔

ثانیاً: یہ قاعدہ کلیہ نہیں ہے بلکہ اس کا تعلق ان احکام سے ہے جن کے کسی ایک نماز یا نمازی کے ساتھ مخصوص ہونے کی دلیل نہ ملے، لیکن جس عمل کے بارے میں دلیل مل جائے کہ یہ صرف کسی خاص نماز یا خاص نمازی کے لئے ہی ہے تو ایسے عمل میں اس طرح کے عموم کی بات نہیں کی جائے گی۔ مثلاً فرض نماز میں امام

ایسے عمل سے اجتناب ضروری ہے۔

علامہ البانی رحمہ اللہ جنہوں نے ایک ضعیف مرفوع روایت کی بنا پر فرض نماز میں بھی بعض خاص آیات کے جواب کو مشروع قرار دیا ہے انہوں نے بھی مقتدی حضرات کو اس سے مستثنیٰ کیا ہے، علامہ البانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”قلت: الظاهر استحباب ذلك لكل مصلٍ إلا للمؤتم، فإنه إذا قال: ”سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى“، انشغل بذلك عن الإنصات للمأمور به في قوله تعالى: وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ“

”میں (علامہ البانی) کہتا ہوں: بظاہر یہ عمل ہر نمازی کے لئے مستحب ہے سوائے مقتدی کے کیونکہ مقتدی اگر ”سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى“ کہے گا تو وہ انصات (خاموشی اختیار کرنے) پر عمل نہیں کر سکے گا جس کا حکم اللہ نے اپنے اس قول میں دیا ہے: ”اور جب قرآن پڑھا جائے تو اس کی طرف کان لگا دیا کرو اور خاموش رہا کرو امید ہے کہ تم پر رحمت ہو“۔ (۱۷۷/۱۷۷۴: ۲۰۴)“ (اصل صفۃ صلاۃ النبی ﷺ: ۳۰۸/۱)

عرض ہے کہ مقتدی کو تو خود علامہ البانی رحمہ اللہ نے مستثنیٰ کر دیا ہے رہا امام کا مسئلہ تو اس تعلق سے علامہ البانی رحمہ اللہ کی متدل مرفوع حدیث ضعیف ہے۔ جیسا کہ آگے تفصیلی تحقیق آرہی ہے۔ حیرت ہے کہ امام تک کے لئے اس عمل کے مسنون ہونے کا کوئی ثبوت نہیں ہے اور بعض لوگ مقتدی حضرات کو بھی اس عمل کی دعوت دیتے ہیں اور اس کے لئے عجیب و غریب شبہات پیش کرتے ہیں، ذیل میں ان شبہات کا ازالہ پیش خدمت ہے:

پہلا شبہ:

بعض لوگ کہتے ہیں کہ مقتدی کے لئے جواب دینے کی ممانعت ثابت نہیں ہے اس لئے وہ بھی اس پر عمل کر سکتے ہیں۔

ازالہ:

عرض ہے کہ عبادات میں اصل ممانعت ہی ہے اس لئے منع

ازالہ:

اس شبہ کے تین جوابات ہیں:

اول: رکوع، سجود، جلسہ اور تشہد وغیرہ میں پڑھے جانے والے اذکار و ادعیہ کا ثبوت مرفوع احادیث میں مطلقاً نماز کے لئے وارد ہے یہاں نفل، فرض، منفرد، امام یا مقتدی میں سے کسی کی بھی تخصیص وارد نہیں ہے لہذا یہ چیزیں ہر نماز اور ہر نمازی کے لئے مشروع ہیں۔

لیکن قرآنی آیات کے جواب سے متعلق جو احادیث ہیں ان میں سے بعض میں نماز سے باہر جواب دینے کی صراحت ہے اور بعض میں نفل نماز کی صراحت ہے یعنی یہ احادیث خاص مواقع اور خاص نماز و نمازی سے متعلق ہی ہیں۔ لہذا اس خاص کو اپنی مرضی سے عام نہیں بنایا جاسکتا عام حکم بتانے کے لئے عام احادیث بھی ہونی چاہئیں جو قطعاً موجود نہیں ہیں۔ لہذا عام اور خاص دونوں کے مسائل الگ الگ ہیں انہیں خلط ملط نہیں کرنا چاہئے۔

دوم: نماز میں اصل حکم خاموشی کا ہے زید بن ارقم رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: ”كُنَّا نَتَكَلَّمُ فِي الصَّلَاةِ يَكَلِّمُ الرَّجُلُ صَاحِبَهُ وَهُوَ إِلَى جَنْبِهِ فِي الصَّلَاةِ حَتَّى نَزَلَتْ وَقَوْمُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ (۲/البقرة: ۲۳۸) فَأَمَرْنَا بِالسَّكُوتِ وَنَهَيْنَا عَنِ الْكَلَامِ“۔

”ہم (پہلے) نماز میں کلام کیا کرتے تھے، ایک شخص نماز میں اپنے بغل والے شخص سے بات کر لیا کرتا تھا یہاں تک کہ یہ آیت نازل ہوئی وَقَوْمُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ (۲/البقرة: ۲۳۸) (اللہ تعالیٰ کے لئے باادب و عاجز بنے کھڑے رہا کرو) اس کے بعد ہمیں نماز میں خاموش رہنے کا حکم دے دیا گیا اور بات چیت سے روک دیا گیا“۔ (مسلم: کتاب المساجد: باب تحریم الکلام فی الصلوۃ... رقم: ۵۳۹)

اس حدیث میں ہے ”فَأَمَرْنَا بِالسَّكُوتِ“ یعنی ہمیں نماز میں خاموش رہنے اور کسی بھی طرح کا کلام نہ کرنے کا حکم دیا گیا، اس

تکبیرات جہراً پڑھتا ہے لیکن امام پر قیاس کرتے ہوئے مقتدی، منفرد اور نفل پڑھنے والے کے لئے بھی جہراً تکبیرات پڑھنا درست نہیں، اسی طرح جہری نماز میں امام کی قرأت کے وقت مقتدی کو مازاد علی الفاتحہ پڑھنے سے منع کیا گیا ہے لیکن یہ حکم منفرد کے لئے نہیں ہے۔

نیز جس عمل کے بارے میں کوئی قرینہ مل جائے کہ یہ صرف کسی خاص نماز یا خاص نمازی کے لئے ہی ہے تو ایسے عمل میں اس طرح کے عموم کی بات نہیں کی جائے گی، مثلاً قرآنی آیات کے جواب میں مقتدی کے استثناء کا قرینہ یہ ہے کہ نبی ﷺ، صحابہ و تابعین و سلف میں کسی نے بھی مقتدی کو اس عموم میں شامل نہیں کیا ہے لہذا سلف کے متفقہ فہم و عمل کے خلاف عموم سے استدلال کی گنجائش نہیں ہے۔

اس کو مثال سے یوں سمجھیں کہ فرض نماز میں جماعت بنانا ثابت ہے اسی طرح نفل نماز میں بھی جماعت بنانا ثابت ہے، اسی طرح کچھ لوگ فرض پڑھنے والے ہوں کچھ نفل پڑھنے والے ہوں تو ان کے لئے بھی جماعت بنانا ثابت ہے۔ لیکن نماز سے قبل اور بعد کی جو سنن رواتب ہیں ان کو جماعت سے پڑھنے کا ثبوت نبی ﷺ، صحابہ و تابعین و سلف میں کسی سے نہیں ملتا لہذا سلف کے متفقہ فہم و عمل کے خلاف عموم سے استدلال کرتے ہوئے سنن رواتب کو جماعت سے پڑھنا درست نہیں ہوگا۔

ٹھیک اسی طرح مقتدی کے لئے قرآنی آیات کا جواب دینا بھی سلف کے متفقہ فہم و عمل کے خلاف ہے لہذا عموماً اس پر بھی استدلال کی گنجائش نہیں ہے۔

تیسرا شبہ:

نماز کی بہت سی دعائیں مثلاً دعائے ثناء، رکوع و سجود کے اذکار اور جلسہ و تشہد کی دعائیں ان میں سے کسی کے تعلق سے یہ صراحت نہیں ہے کہ مقتدی بھی اس کو پڑھیں گے۔ پھر بھی یہ اذکار و دعائیں مقتدی کے لئے بھی مشروع ہیں یہی معاملہ قرآنی آیات کے جواب کا بھی ہے۔

اجازت نہیں ہے۔ معلوم ہوا کہ مقتدی کا قرآنی آیات کا جواب دینا اس حدیث کے بھی خلاف ہے۔ علامہ البانی رحمہ اللہ نے یہی بات قرآن کی آیت انصاف پیش کر کے کہی ہے کما مضمیٰ۔

چوتھا شبہ:

حدیث میں ہے کہ: ”إنما جعل الإمام ليؤتم به“ یعنی امام اس لئے بنایا جاتا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے۔ (صحیح البخاری: ۸۵۱، رقم: ۳۷۸) اس لئے جب امام قرأت کا جواب دے تو مقتدی کو بھی دینا چاہیے۔

ازالہ:

اول تو امام کے لئے یہ سنت ثابت نہیں پھر اقتداء کا سوال ہی نہیں رہا۔ دوسرے یہ کہ مقتدی کو امام کی قرأت کے وقت سورہ فاتحہ مع آمین کے علاوہ کچھ اور پڑھنے سے منع کیا گیا ہے اور خاموش رہنے کا حکم دیا گیا ہے۔ جیسا کہ تفصیل پیش کی جا چکی ہے۔

پانچواں شبہ:

ایک حدیث میں ہے ”فليصنع كما يصنع الإمام“ یعنی مقتدی بھی ویسا کرے جیسا امام کرتا ہے۔ (سنن الترمذی رقم: ۵۹۱)

ازالہ:

یہ حدیث ضعیف ہے۔

امام ترمذی رحمہ اللہ (التوفی ۲۷۹) نے کہا:

”حدثنا هشام بن يونس الكوفي قال: حدثنا المحاربى، عن الحجاج بن أرقطاة، عن أبي إسحاق، عن هبيرة، عن علي، وعن عمرو بن مرة، عن ابن أبي لیلی، عن معاذ بن جبل، قال: قال النبی ﷺ: إذا أتى أحدكم الصلاة والإمام علي حال فليصنع كما يصنع الإمام“۔

”علی اور معاذ بن جبل رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی نماز پڑھنے آئے اور امام جس

میں اس بات کی دلیل ہے کہ نماز کی اصلی حالت سکوت اور خاموشی کی ہے، لہذا نماز کا کوئی بھی رکن ہو کوئی بھی جزء ہو ہر جگہ خاموشی ہی اپنائیں گے اور کہیں پر کچھ بھی پڑھنے کے لئے دلیل درکار ہوگی۔ اور نماز کے اندر قرآنی آیات کا جواب دینے کے لئے مقتدی کیا، امام کے لئے بھی سنت سے کوئی دلیل موجود نہیں ہے لہذا یہ عمل درست نہیں۔

سوم: امام کی قرأت کے وقت مقتدی کو خاموش رہنے کا تاکید حکم ہے اور آمین اور قرأت فاتحہ کے علاوہ مقتدی کو قرأت امام کے وقت کچھ بھی پڑھنے سے منع کر دیا گیا ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ (التوفی: ۲۵۶) نے کہا:

”ثنا يحيى بن يوسف، قال: أنا عبيد الله، عن أيوب، عن أبي قلابه، عن أنس، أن النبي ﷺ صلى بأصحابه، فلما قضى صلاته أقبل عليهم بوجهه، فقال: أتقرؤون في صلاتكم والإمام يقرأ؟ فسكتوا، فقالها: ثلاث مرات، فقال قائل أو قائلون: إنا لنفعل قال: فلا تفعلوا ليقرأ أحدكم بفاتحة الكتاب في نفسه“۔

انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے اپنے صحابہ کو نماز پڑھائی اور جب نماز ختم کی تو ان کی طرف متوجہ ہو کر پوچھا: کیا تم لوگ اپنی نماز میں امام کی قرأت کے دوران پڑھتے ہو؟ صحابہ خاموش رہے، آپ ﷺ نے تین بار یہی سوال کیا تو بعض صحابہ نے جواب دیا: ہم ایسا کرتے ہیں۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا: ایسا مت کرو البتہ تم میں سے ہر کوئی سورہ فاتحہ کو اپنے دل میں پڑھ لے۔ (القراءۃ خلف الإمام للبخاری: ص: ۲۷۵ و اسنادہ صحیح علی شرط الشیخین)

اس حدیث میں امام کی قرأت کے دوران مقتدی کو کچھ بھی پڑھنے سے منع کیا گیا ہے، صرف سورہ فاتحہ پڑھنے کی اجازت دی ہے وہ بھی دل میں یعنی آہستہ۔ لہذا امام کی قرأت کے دوران مقتدی کو سورہ فاتحہ مع آمین پڑھنے کے علاوہ مزید کچھ پڑھنے کی

تو وہ کہے: ”سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى“ (میرا بلند اللہ بہت ہی پاک ہے) اور جو لَا أَقْسِمُ بِبُيُوتِ الْقِيَامَةِ پڑھ کر ختم کرے تو کہے: ”سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ بَلِي“ (اے اللہ تو پاک ہے کیوں نہیں) خواہ وہ امام ہو یا کوئی اور۔ (تفسیر التعلی: ۹۲/۱۰، وانظر: الباب فی علوم الكتاب: ۶۷۹/۱۹)

ازالہ:

یہ روایت ضعیف ہے اس کے درج ذیل اسباب ہیں:

اول:

”ابو اسحاق السبئی“ نے ”عن“ سے روایت کیا ہے اور یہ تیسرے درجے کے مدلس ہیں۔ دیکھئے: (طبقات المدلسین لابن حجر القریونی: ص ۴۲)

ان کے مدلس ہونے کے بارے میں مزید تفصیل آ رہی ہے۔
دوم:

”ابراہیم بن عبد اللہ بن ایوب الخزدی“ مجروح ہے۔
امام دارقطنی رحمہ اللہ (التوفی: ۳۸۵) نے کہا:

”لیس بشقة، حدث عن قوم ثقات بأحاديث باطلة۔“

یہ ثقہ نہیں ہے، ایک ثقات کی جماعت سے اس نے جھوٹی احادیث روایت کی ہیں۔ (سؤالات السہمی للدارقطنی ط الفاروق ص: ۱۳۶)

سوم:

”محمد بن ابراہیم الربیع“ بھی ضعیف ہے۔

الحافظ ابوالفتح بن ابی الفوارس (التوفی: ۴۱۲) نے کہا:

”فیہ نظر“۔ ”اس میں نظر ہے“۔ (تاریخ بغداد، مطبعة السعادة: ۴/۱۳۱ و اسنادہ صحیح)

چہارم:

ابو اسحاق السبئی ہی سے امام شعبہ نے اسی سند سے ابن عباس رضی اللہ عنہ کا قول نقل کیا ہے اور شعبہ کی سند میں ابو اسحاق نے سماع کی صراحت بھی کی ہے لیکن ان کی روایت میں ”إماما كان أو“

حالت میں ہو تو وہ وہی کرے جو امام کر رہا ہو۔ (سنن الترمذی شاکر ۴۸۵/۲، رقم: ۵۹۱) و آخرجہ الطبرانی فی الکبیر ۱۳۲/۲۰، والشاشی فی مسندہ (۲۵۷/۳) من طریق المعاریب بہ نحوہ

سند میں ”الحجاج بن أرقطاة“ نے ”عن“ سے روایت کیا ہے اور یہ چوتھے طبقے کے مدلس ہیں جن کا اعتناء بالاتفاق مردود ہوتا ہے دیکھئے: (طبقات المدلسین لابن حجر القریونی: ص: ۴۹)

دوسرے راوی ”ابو اسحاق السبئی“ نے ”عن“ سے روایت کیا ہے اور یہ تیسرے درجے کے مدلس ہیں۔ دیکھئے: (طبقات المدلسین لابن حجر القریونی: ص: ۴۲)

ان کے مدلس ہونے کے بارے میں مزید تفصیل آ رہی ہے۔
اس روایت کے ضعیف ہونے کے ساتھ اس کا تعلق کچھ پڑھنے سے نہیں ہے بلکہ امام کے ساتھ شامل ہونے سے ہے۔
علاوہ ازیں مقتدی کو امام کی قرأت کے وقت سورہ فاتحہ مع آئین کے علاوہ کچھ اور پڑھنے سے منع کیا گیا ہے اور خاموش رہنے کا حکم دیا گیا ہے۔ جیسا کہ تفصیل پیش کی جا چکی ہے۔

چھٹا شبہ:

أحمد بن محمد بن ابراہیم الشعلبی (التوفی: ۴۲۷) نے کہا:

”أخبرني ابن فنجويه قال: حدثنا محمد بن إبراهيم الربيعي قال: حدثنا إبراهيم بن عبد الله ابن أيوب المخزومي قال: حدثنا صالح بن مالك قال: حدثنا أبو نوفل علي بن سليمان قال: حدثنا أبو إسحاق السبيعي عن سعيد بن جبيرة عن عبد الله بن عباس قال: من قرأ سُبْحَ اسْمِ رَبِّكَ الْأَعْلَى إماما كان أو غيره فليقل: ”سُبْحَانَ رَبِّي الْأَعْلَى“، ومن قرأ: لَا أَقْسِمُ بِبُيُوتِ الْقِيَامَةِ فإذا انتهى إلى آخرها فليقل: ”سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ بَلِي“ إماما كان أو غيره“
”عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: جو سُبْحَ اسْمِ رَبِّكَ الْأَعْلَى (اپنے بہت ہی بلند اللہ کے نام کی پاکیزگی بیان کر) پڑھے خواہ امام ہو یا اس کے علاوہ ہو

غیرہ۔“ (خواہ امام ہو یا کوئی اور) کے الفاظ نہیں ہیں۔ دیکھئے:
(فضائل القرآن لابن الضریس: ص: ۳۱، واسنادہ صحیح)
یہ روایت مع تخریج ماقبل میں گذر چکی ہے۔

معلوم ہوا ان الفاظ کے ساتھ یہ روایت ضعیف و منکر ہے لہذا
مردود ہے۔ علاوہ بریں اس حدیث میں قاری قرآن کے لئے
جواب دینے کی بات کہی گئی ہے اور مقتدی قاری قرآن نہیں ہوتا۔

ساتواں شبہ:

أبو عبید القاسم بن سلام البغدادی (المتوفی: ۲۴۳) نے کہا:
”حدثنا حجاج، عن ابن جریج، قال: أخبرني عبد الله
بن عثمان بن خثیم، عن يوسف بن ماهك، عن عبد الله بن
السائب، قال: أخبر عمر بن الخطاب كرم الله وجهه العشاء
الآخرة فصليت، ودخل فكان في ظهري، فقرأت:
وَالذَّارِيَاتِ ذُرُؤًا (۵۱/الذاریات: ۱) حتى أتيت على قوله
: وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ (۵۱/الذاریات:
۲۲) فرفع صوته حتى ملأ المسجد: “أشهد“۔

”عبد اللہ بن سائب رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ عمر فاروق رضی
اللہ عنہ نے ایک دفعہ عشاء کی نماز میں تاخیر کی اور میں نے نماز
پڑھائی تو وہ میرے پیچھے آگئے پھر میں نے سورہ ذاریات پڑھی
اور جب آیت وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ (۵۱/
الذاریات: ۲۲) (اور تمہاری روزی اور جو تم سے وعدہ کیا جاتا
ہے سب آسمان میں ہے) پر میں پہنچا تو انہوں نے آواز بلند کی
یہاں تک مسجد گونج گئی اور کہا: ”أشهد“ (میں گواہی دیتا ہوں)
“۔ (فضائل القرآن لأبي عبيد القاسم بن سلام ص: ۱۳۹) ومن طریق
أبي عبيد أخرجه المستغفری فی فضائل القرآن (۱۷۳/۱) وأخرجه
أيضا أبو عبيد فی فضائل القرآن ص: ۱۳۹) من طریق جعفر بن ایاس
منقطعاً لفظه: ”وأنا أشهد“

ازالہ:

یہ روایت ضعیف و غیر ثابت ہے۔ سند میں موجود ”عبد اللہ بن

عثمان بن خثیم“ کو گرچہ متعدد محدثین نے ثقہ کہا ہے مگر ایک
جماعت نے اسے ضعیف بھی کہا ہے۔ شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمہ
اللہ لکھتے ہیں:

”وقد ضعفه طائفة“۔ اسے ایک جماعت نے ضعیف قرار
دیا ہے۔ (مجموع الفتاوی: ۴۲۴/۴۳۱)
حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے بھی لکھا:

”مختلف فيه“۔ اس کے ثقہ اور ضعیف ہونے میں اختلاف
ہے۔ (مقدمة فتح الباری لابن حجر: ص: ۲۵۷)

امام ابن معین رحمہ اللہ (المتوفی: ۲۴۳) نے کہا:
”أحاديثه ليست بالقوية“۔ ”اس کی احادیث قوی نہیں
ہیں“۔ (الکامل لابن عدی ت عادل و علی: ۲۶۶/۵) واسنادہ حسن)
امام علی بن المدینی رحمہ اللہ (المتوفی: ۲۴۳) نے کہا:
”ابن خثیم منکر الحديث“۔ ”ابن خثیم منکر الحدیث ہے“
(سنن النسائی: ۲۴۷/۵)

امام نسائی رحمہ اللہ (المتوفی: ۳۰۳) نے کہا:
”ابن خثیم ليس بالقوى في الحديث“۔ ”ابن خثیم
حدیث میں قوی نہیں ہے“۔ (سنن النسائی: ۲۴۷/۵)
نیز کہا: ”لین الحديث“۔ یہ لین الحدیث ہے۔ (میزان
الاعتدال للذهبی ت البجاوی: ۳۶۰/۲، ونقله من كتابه)
أبو جعفر طحاوی رحمہ اللہ (المتوفی: ۳۲۱) نے کہا:

”رجل مطعون في روايته منسوب إلى سوء الحفظ
، وإلى قلة الضبط ورداءة الأخذ“۔ ”یہ آدمی اپنی روایت
میں مطعون ہے اور سوء حفظ، قلت ضبط اور بداخذی سے
منسوب ہے“۔ (شرح مشکل الآثار: ۳۷۰/۷)

امام ابن حبان رحمہ اللہ (المتوفی: ۳۵۳) نے کہا:
”وكان يخطيء“۔ ”اور یہ غلطی کرتا تھا“۔ (الثقات لابن
حبان ط العثمانیة: ۳۴/۵)

امام دارقطنی رحمہ اللہ (المتوفی: ۳۸۵) نے کہا:

اختیار کرتا ہوں۔“ (من تکلم فیہ وہو موثق الرحلی: ص: ۳۰۳)
عرض ہے کہ چونکہ اس پر حافظہ کے لحاظ سے جرح ہے اور
اسے منکر الحدیث بھی کہا گیا ہے اس لئے اگر کسی روایت کو اگر
صرف یہی نقل کر رہا ہے اور اس میں غرابت و عجوبہ ہو تو اسے قبول
نہیں کیا جاسکتا ہے۔

اس روایت کا متن دیکھیں کہ عمر فاروق رضی اللہ عنہ جیسے خلیفہ
وقت باجماعت نماز میں اور مسجد میں اس قدر جبر سے جواب دیتے
ہیں کہ پوری مسجد گونج جاتی ہے لیکن اس واقعہ کو صرف امام نے
بیان کیا اور مقتدی حضرات میں کسی نے بیان نہیں کیا حتیٰ کہ عمر
فاروق رضی اللہ عنہ کے دائیں و بائیں موجود مقتدی حضرات نے
بھی بیان نہیں کیا ہے یہ بات کم عجیب و غریب نہیں ہے۔ لہذا سند و
متن کے لحاظ سے اس غریب روایت کی نقل میں ابن خثیمہ پر اعتماد
نہیں کیا جاسکتا جسے امام ابن المدینی جیسے ماہر علل نے منکر الحدیث
قرار دیا ہے اور امام دارقطنی جیسے عظیم ناقد نے ضعیف کہا ہے اور
دیگر محدثین نے سوء حفظ وغیرہ کی جرح کی ہے۔

خلاصہ بحث یہ کہ مقتدی کے لئے قرآنی آیات کا جواب دینا
نبی صلی اللہ علیہ وسلم یا صحابہ یا تابعین سے ثابت نہیں ہے اس لئے یہ عمل
درست نہیں ہے۔

فائدہ: امام عبدالرزاق رحمہ اللہ (التوفی: ۲۱۱) نے کہا:
”عن الثوری، عن لیث، عن مجاهد قال: کرہ إذا مر
الإمام بآية تخويف أو آية رحمة أن يقول من خلفه شيئا“۔
”امام قراءۃ و تفسیر مجاہد بن جبر تابعی رحمہ اللہ (التوفی: ۱۰۲)
فرماتے ہیں کہ جب امام خوف یا رحمت والی آیت سے گزرے
تو امام کے پیچھے مقتدی کا کچھ کہنا ناپسند کیا گیا ہے۔“ (مصنف عبد
الرزاق، ت الأعظمی: (۲/۳۵۳) وأخرج ابن أبي شيبة في المصنف
(۳۱/۱) من طريق هشيم عن ليث به بمعناه، وفي بعض نسخ المصنف
لابن أبي شيبة وقع التصريح بسماع الليث من مجاهد)
لیکن اس کی سند لیث بن ابی سلیم کے سبب ضعیف ہے۔

”ابن خثیمہ ضعیف“۔ ”ابن خثیمہ ضعیف ہے“۔ (الایزادات
والتبایع للدارقطنی: ص: ۳۵۲)

ابن الجوزی رحمہ اللہ (التوفی: ۵۹۷) نے کہا:
”عبد اللہ لا یحتج بہ“۔ ”عبد اللہ (بن خثیمہ) سے حجت نہیں
پکڑی جائے گی“۔ (الحقیق فی مسائل الخلاف: ۲/۲۵۸)
امام ابن رجب رحمہ اللہ (التوفی: ۷۹۵) نے کہا:
”ولیس بالقوی“۔ ”یہ قوی نہیں ہے“۔ (فتح الباری لابن
رجب: ۲/۳۰۲)

اس راوی کی توثیق اور اس پر جرح کے اختلاف کے سبب
بعض محققین اسے صدوق مانتے ہیں جبکہ بعض محققین اسے ضعیف
مانتے ہیں چنانچہ زیر بحث روایت ہی کی سند سے مصنف ابن ابی
شیبہ میں بھی ایک روایت ہے جس پر ”مصنف ابن ابی شیبہ“ کے
محقق أسامة إبراهيم حاشیہ لگاتے ہوئے لکھتے ہیں:

”إسناده ضعيف فيه عبد الله بن عثمان بن خثيم اختلف
على ابن معين والنسائي فيه وقال ابن المديني منكر
الحديث“۔

”اس کی سند ضعیف ہے عبد اللہ بن عثمان بن خثیمہ کے بارے
میں ابن معین اور نسائی دونوں سے دو طرح کے اقوال مروی ہے
جبکہ ابن المدینی نے کہا ہے: منکر الحدیث“۔ (مصنف ابن ابی
شیبہ، الفاروق: ۳۵۸/۵)

اور بعض محققین اس کے بارے میں توقف کرتے ہیں چنانچہ
شیخ عبد اللہ بن ضیف اللہ الرحلی امام ذہبی کی ایک کتاب میں مذکور
اس راوی پر حاشیہ لگاتے ہوئے فرماتے ہیں:

”الحاصل أنه مختلف فيه، ولم يظهر لي فيه وجه توثيقه
على جرحه أو العكس، فأنا متوقف فيه“۔

”خلاصہ یہ کہ یہ راوی مختلف فیہ ہے اور میرے لئے جرح کے
بالقابل اسے ثقہ قرار دینے یا اس کے برعکس فیصلہ کرنے کی کوئی
وجہ سمجھ میں نہیں آتی اس لئے میں اس کے سلسلے میں توقف

اہل بیت رسول صلی اللہ علیہ وسلم: مختصر تعارف

حافظ خلیل الرحمن سنابلی، گلبرگہ

المطلب کہا جانے لگا، ہاشم کے شرف و مرتبہ کے وہی وارث ہوئے اور ان کے علاوہ کسی اور بیٹے سے ہاشم کی نسل نہیں چلی۔

واضح رہے کہ بنو ہاشم میں آل عباس، آل علی، آل جعفر، آل عقیل اور آل حارث بن عبدالمطلب کا بھی شمار ہوتا ہے۔ رضی اللہ عنہم اجمعین

آل بیت کے سلسلے میں اہل سنت والجماعت کا عقیدہ:

محترم قارئین! اہل بیت کی تعریف جان لینے کے بعد اب آئیے یہ بھی جان لیتے ہیں کہ اہل بیت کے تعلق سے اہل سنت والجماعت کا کیا عقیدہ ہے؟

”جس طرح تمام مسائل میں اہل سنت والجماعت کا عقیدہ افراط و تفریط سے پاک ہوتا ہے ویسے ہی اہل بیت کے بارے میں بھی ان کا عقیدہ بالکل صاف و شفاف ہے، وہ عبدالمطلب کی نسل میں سے ہر مسلمان مرد و عورت سے محبت رکھتے ہیں، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات سے بھی عقیدت رکھتے ہیں اور انہیں امہات المومنین مانتے ہیں، وہ اہل بیت میں سے ہر ایک کی تعریف کرتے ہیں اور ان کو اسی مقام پر رکھتے ہیں جس کے وہ مستحق ہیں، وہ اس سلسلے میں عدل و انصاف کو ملحوظ رکھتے ہیں، ذاتی جذبات کی طرف دھیان نہیں دیتے بلکہ وہ اُس شخص کی فضیلت کا اعتراف کرتے ہیں جسے اللہ تعالیٰ نے نسب کی فضیلت کے ساتھ ساتھ ایمان کی فضیلت سے بھی نوازا ہے، ان کا عقیدہ ہے کہ نسب ایمان کے تابع ہے تو جسے اللہ نے اپنے نبی کے تعلق سے نسب اور

چند حضرات یہ ڈھنڈورا پیٹتے ہیں کہ ہم ہی اصل میں محب رسول ہیں، ہم نے ہی اہل بیت کو پہچانا ہے اور ان کے حقوق مکمل طور سے ادا کئے ہیں، باقی سب نام لیوا ہیں لیکن کسی نے انہیں جانا نہیں، کسی نے بھی ان کے حقوق کو مکمل طور سے ادا نہیں کیا بلکہ انہیں ”ظالموں“ کا ساتھ دیا۔۔۔ زیر نظر تحریر اسی لیے پیش کرنے کی کوشش کی جا رہی ہے تاکہ لوگوں کو حقائق معلوم ہوں اور لوگ جانیں کہ اہل بیت کون ہیں؟ ان کے سلسلے میں اہل سنت والجماعت کا کیا عقیدہ ہے؟ امت پر ان کے کیا حقوق ہیں؟ نیز ماتم کرنے والوں کے نزدیک ”اہل بیت“ سے مراد کون ہے؟

اہل بیت کون؟

محترم قارئین! اس سلسلے میں سب سے پہلے ہمارے لئے یہ جاننا ضروری ہے کہ اہل بیت سے کون لوگ مراد ہیں؟ علمائے کرام کے درمیان اختلاف گرچہ ہے لیکن صحیح اور رائج بات یہی ہے کہ ”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی آل اور اہل بیت میں آپ کی ازواج مطہرات، ان کی اولاد، بنو ہاشم، بنو عبدالمطلب اور ان کے موالی میں سے تمام مسلمان مرد و عورت شامل ہیں“۔۔۔ علامہ ابن حزم رحمہ اللہ اس تعلق سے فرماتے ہیں: ”وُلِدَ لَهَا شَمُّ بْنُ عَبْدِ مَنْفٍ شَبِيبٌ، وَهُوَ عَبْدُ الْمَطْلَبِ، وَفِيهِ الْعَمُودُ وَالشَّرَفُ، وَلَمْ يَبْقَ لَهَا شَمُّ عَقَبَ إِلَّا مِنْ عَبْدِ الْمَطْلَبِ فَقَطْ“۔ (جمہرۃ أنساب العرب: ۱۴)

ترجمہ: ”ہاشم بن عبد مناف کے گھر شیبہ پیدا ہوئے جنہیں عبد

افراد پر انہوں نے جھوٹا، فاسق و فاجر اور کافر و مرتد ہونے کے فتوے لگائے ہیں... رسول اللہ ﷺ کے چچا زاد بھائیوں، پھوپھیوں اور ان کی اولاد کو گالیاں دی ہیں اور کافر تک کہا ہے، حتیٰ کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو چھوڑ کر ابوطالب کی دوسری اولاد کے ساتھ بھی یہی برتاؤ کیا ہے...

یہ بات بھی لائق ذکر ہے کہ شیعہ حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے علاوہ آپ ﷺ کے تینوں بیٹیوں، آپ ﷺ کی ازواج مطہرات اور ان کی اولاد کو بھی اہل بیت میں شامل نہیں سمجھتے... سمجھ میں نہ آنے والی بات ہے کہ یہ کیسی تقسیم ہے اور کیونکر یہ تقسیم کی گئی ہے؟ اور کس بنیاد پر وہ ایسا کہتے ہیں؟

(مستفاد از: اہل بیت کے بارے میں شیعہ موقف، علامہ احسان الہی ظہیر مدنی رحمہ اللہ)

سوچنے کی بات ہے کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا تو اہل بیت میں داخل ہوں لیکن ان کی ماں کو شامل نہ کیا جائے... حضرت حسین رضی اللہ عنہ تو اس فہرست میں آتے ہوں لیکن ان کی نانی حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کو اس فہرست سے خارج کر دیا جائے؟؟

مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ، أَمْ لَكُمْ كِتَابٌ فِيهِ تَدْرُسُونَ،
إِنَّ لَكُمْ فِيهِ لَمَآ تَخْتَبِرُونَ (القلعہ: ۳۶-۳۸)

زیادہ ٹھیک اور واضح لفظوں میں یوں کہا جاسکتا ہے کہ شیعہ حضرات کے نزدیک اہل بیت کا تصور حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی آدمی شخصیت، حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی آدمی شخصیت، حضرت حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی آدمی شخصیت اور حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے لے کر حسن عسکری تک نو اماموں اور دسویں خیالی و موهوم امام محمد بن حسن عسکری (جو نہ پیدا ہوئے تھے اور نہ ہوں گے) سے قائم ہے...

یہ مفہوم ہے شیعہ کے نزدیک اہل بیت کا... صحابہ کرام اور ازواج مطہرات کے بارے میں شیعہ عقیدہ:

ایمان دونوں شرف عطا کیے ہیں اسے دونوں فضیلتیں حاصل ہیں البتہ جسے ایمان کی توفیق نہیں ملی اسے نسب کی فضیلت کا کوئی فائدہ نہیں۔

(مستفاد از: اہل سنت کے نزدیک اہل بیت کا مقام و مرتبہ، شیخ عبدالحسن العباد حفظہ اللہ)

محترم قارئین! اہل بیت کی حقیقی تعریف جان لینے اور ان کے بارے میں اہل سنت والجماعت کا عقیدہ سمجھ لینے کے بعد آئیے جانتے ہیں کہ شیعہ (جو اہل بیت سے محبت کا دم بھرتے ہیں) کے نزدیک اہل بیت کی کیا تعریف ہے اور وہ اہل بیت میں کن کن کا شمار کرتے ہیں؟

شیعوں کے نزدیک اہل بیت کون ہیں؟ جہاں تک شیعہ حضرات کا تعلق ہے وہ اہل سنت والجماعت کے برعکس چلتے ہیں اور اہل بیت کو صرف ان چاروں حضرت علی، فاطمہ، حسن اور حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین تک محدود سمجھتے ہیں، ان کے علاوہ کسی کو اہل بیت نہیں سمجھتے... ایک اور دلچسپ نکتہ یہ ہے کہ حضرت حسن و حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو چھوڑ کر حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی باقی ساری اولاد کو اہل بیت سے خارج سمجھتے ہیں، ان کے نزدیک حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اولاد محمد بن حنفیہ، ابوبکر، عمر، عثمان، عباس، جعفر، عبد اللہ، عبید اللہ، یحییٰ وغیرہ، بارہ بیٹے اور اٹھارہ یا انیس بیٹیاں (باختلاف روایات) سب اہل بیت سے خارج ہیں... لغو باللہ من ذالک... ایسا ہی معاملہ وہ حضرت حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ بھی کرتے ہیں اور ان کی اولاد کو بھی اہل بیت میں داخل نہیں سمجھتے... اسی پر بس نہیں بلکہ اس سے بھی زیادہ دلچسپ بات یہ ہے کہ حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اولاد میں سے ہر اس شخص کو اہل بیت سے خارج کر دیتے ہیں جو ان کے بے بنیاد مسلک کی پیروی اور ان کی من چاہی باتوں پر چلنے سے انکار کرتا ہو...

حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اولاد میں سے بہت سے

کے شجر کی آبیاری کی اور مختلف گوشوں و علاقوں میں اسلام کی روشن تعلیمات پہنچنے کا سبب یہی تھے... اور اسلام دشمن یہ چیزیں برداشت نہیں کر سکتا ہے اسی لیے ان پر طرح طرح کے الزامات لگا کر اور انہیں لعنت و ملامت کر کے ان کی شخصیتوں کو مطعون اور داغدار کرنے کی کوشش میں لگا رہتا ہے مگر:

جس کا حامی ہو خدا اس کو مٹا سکتا ہے کون؟

محترم قارئین! اہل سنت والجماعت اور شیعوں کے نزدیک اہل بیت کی تعریف اور عقیدہ جان لینے کے بعد اب آئیے یہ جانتے ہیں کہ صحابہ کرام اور اہل بیت کا مقام و مرتبہ کیا ہے اور قرآن و حدیث کے نصوص ان کے بارے میں کیا بتلاتے ہیں...

صحابی کی تعریف:

قبل اس کے کہ ہم صحابہ کا مقام و مرتبہ جانیں اور ان کے فضائل و مناقب کا تذکرہ کیا جائے ہمارے لیے یہ جاننا ضروری ہے کہ ”صحابی“ کسے کہتے ہیں اور اس کی تعریف کیا ہے...

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ ”صحابی“ کی تعریف کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ: ”الصَّحَابِيُّ مَنْ لَقِيَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوُثِّقًا بِهِ وَفَاتَ عَلَى الْإِسْلَامِ“۔ (نزهة النظر في توضيح نخبة الفكرة الروحاني، ص: ۱۴۰)

ترجمہ: صحابی وہ ہے جس نے ایمان کی حالت میں نبی کریم ﷺ سے ملاقات کی ہو اور اسلام ہی پر اس کا انتقال ہوا ہو۔

اور صحیح قول کے مطابق وہ شخص بھی صحابی ہے کہ جس نے نبی کریم ﷺ سے ملاقات کی لیکن پھر مرتد ہو گیا مگر پھر اسلام قبول کر لیا اور اسلام پر ہی اس کا انتقال ہوا...

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا مقام و مرتبہ:

صحابی کی تعریف جان لینے کے بعد اب آئیے ہم سب سے پہلے صحابہ کرام کا مقام و مرتبہ جاننے کی کوشش کرتے ہیں:

نیا ”اسلامی دسہرہ“ جو ۱۰ محرم سے ۱۰ محرم تک منایا جاتا ہے اگر آپ ایسی ہی کسی مجلس میں چلے جائیں تو آپ کو محسوس ہوگا کہ ان کے دلوں میں صحابہ بطور خاص شیخین اور ان کی بیٹیوں عائشہ و حفصہ رضی اللہ عنہما کے تعلق سے کس قدر کینہ اور عداوت موجود ہے... آپ صرف ایک واقعہ ہی پڑھ کر اندازہ لگا سکتے ہیں کہ صحابہ کرام کے تعلق سے شیعوں کا کیا عقیدہ ہے...

واقعہ کچھ یوں ہے کہ شیعہ عالم ملا باقر مجلسی اپنی کتاب احیاء القلوب کے جلد ۲ صفحہ نمبر: ۷۵ پر یہ فرضی کہانی بیان کرتے ہوئے لکھتا ہے کہ: ”رسول اللہ ﷺ نے حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کو رازداری کے ساتھ یہ بتلایا تھا کہ اللہ نے وحی کے ذریعے مجھے یہ بتلایا ہے کہ میرے بعد ابوبکر خالمانہ طور پر خلیفہ ہو جائیں گے اور اس کے بعد عمر یعنی تمہارے والد خلیفہ ہوں گے اور آپ نے یہ تاکید کی تھی کہ وہ یہ راز کی بات کسی کو نہ بتلائیں... لیکن حفصہ نے عائشہ سے ذکر کر دیا اور پھر انہوں نے اپنے والد ابوبکر کو بتادیا اور انہوں نے عمر سے یہ بات کہہ دی اور کہا کہ حفصہ نے عائشہ کو یہ بات بتلائی ہے... انہوں نے اپنی بیٹی حفصہ سے پوچھا تو اس نے تو پہلے نہ بتلانا چاہا لیکن پھر آخر میں بتلادیا کہ ہاں رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے ایسا کہا تھا۔“

آگے مجلسی کہانی کو اپنے زعم کے مطابق دلچسپ موڑ دیتے ہوئے لکھتا ہے کہ: ”پس ان دونوں منافقوں (ابوبکر و عمر) اور ان دونوں منافقات (عائشہ و حفصہ) نے آپس میں اس بات پر اتفاق کر لیا کہ نبی کریم ﷺ کو زہر دے کر شہید کر دیا جائے۔“ (ماخوذ از: شیعیت کا آپریشن، مرتب: محمود اقبال)

نعوذ باللہ من ذالک... لعنة الله على الكاذبين۔

کیا ایک صحیح العقیدہ مسلمان اس طرح کی باتیں سوچ بھی سکتا ہے چہ جائیکہ وہ ایسا کچھ لکھنے یا بولنے کی جسارت کرے؟... اس ایک واقعہ سے شیعوں کی صحابہ دشمنی کا بخوبی اندازہ لگایا جاسکتا ہے... سبب کیا ہے؟... صرف اتنا ہی کہ انہوں نے ہی اسلام

۱۶۔ ان کے جیسا ایمان والا ہونا ہدایت یافتہ ہونے کی نشانی ہے۔ (البقرہ: ۱۷۷)

محترم قارئین! صحابہ کرام کی فضیلت اور ان کے مقام و مرتبہ کے تعلق سے قرآن و حدیث کی کچھ ہی دلیلیں آپ کے سامنے پیش کی گئیں ہیں ورنہ نصوص بے شمار ہیں اور دلائل کا انبار ہے جو صحابہ کی قدر و منزلت کو واضح طور پر بیان کرتا ہے... ہمیں چاہئے کہ ہم صحابہ کرام کے مقام کو سمجھیں، ان کا مرتبہ تسلیم کریں، ان سے محبت کریں، ان کے جیسا بننے کی کوشش کریں، ان کے منہج کو اپنائیں، ان کے تعلق سے اپنے دلوں میں کینہ و بغض نہ رکھیں اور یہ دعا کرتے رہیں رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ (الحشر: ۱۰)

ترجمہ: ”اے ہمارے رب! ہمیں معاف کر دے اور ہمارے ان بھائیوں کو بھی معاف کر دے جو ہم سے پہلے ایمان لا چکے ہیں، اور ہمارے دلوں میں ایمان والوں کے لیے کینہ نہ پیدا کر، بے شک تو مہربان اور رحم کرنے والا ہے۔“ آمین

محترم قارئین! اب تک آپ نے اہل بیت اور صحابہ کے تعلق سے کئی باتیں پڑھ لی ہیں... اب آگے ہم ”اہل بیت کا مقام و مرتبہ“ ذکر کرنے کی کوشش کریں گے کہ اللہ اور اس کے رسول ﷺ نیز صحابہ کرام اور اہل علم کی نظر میں اہل بیت کی کیا اہمیت اور ان کا کیا مقام و مرتبہ ہے؟

اہل بیت کا مقام و مرتبہ:

۱۔ قرآن کے حوالے سے

۱۔ اللہ نے اہل بیت کو ہر قسم کی ناپاکی سے دور کر کے انہیں مکمل طور پر پاک و صاف کر دیا ہے۔ (آل عمران: ۳۳)

۲۔ نبی کریم ﷺ کی ازواج مطہرات کو ”امہات المؤمنین“ قرار دیا۔ (آل عمران: ۶)

۱۔ ”رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهَا“۔ ترجمہ: ”اللہ ان سے راضی اور وہ اللہ سے راضی“۔ (التوبہ: ۱۰۰)

۲۔ ”وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ“ ”جنت ان کا ٹھکانہ“۔ (التوبہ: ۱۰۰)

۳۔ ”لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ“ ”مہاجرین و انصار کی عام معافی کا اعلان“۔ (التوبہ: ۱۱۷)

۴۔ امت کے سب سے بہترین افراد: صحابہ

۵۔ امت میں سب سے زیادہ علم والے: صحابہ

۶۔ امت میں سب سے زیادہ نیک: صحابہ

۷۔ اللہ کی جانب سے نبی کی صحبت کے لیے منتخب کردہ افراد: صحابہ

۸۔ صحابہ اس امت کے امین و امان تھے۔ (مسلم: ۲۵۳۱)

۹۔ ہمارا احد پہاڑ کے برابر سونا خرچ کر دینا بھی کسی صحابی کے تین سو گرام کوئی چیز خرچ کرنے کے برابر نہیں ہو سکتا (بخاری: ۲۵۳۱)

۱۰۔ اہل بدر کے لیے جنت کے واجب ہونے کا اعلان (بخاری: ۳۰۰۷)

۱۱۔ صحابہ کا نبی کے سامنے ایک لمحہ کھڑا ہونا بھی تمہاری پوری زندگی کے عمل سے بہتر ہے۔ (سنن ابن ماجہ: ۱۶۲، صحیح)

۱۲۔ تمام صحابہ کرام بہترین، افضل، ثقہ اور قابل اعتماد تھے (تفسیر ابن کثیر: ۳۳۵/۱)

۱۳۔ صحابہ کو برا کہنا اور ان کو گالیاں دینا حرام ہے... جو کسی صحابی کو گالی دیتا ہے تو اس پر اللہ کی، فرشتوں کی اور تمام لوگوں کی لعنت ہوتی ہے۔ (الصحيح لالالبانی: ۲۳۴۰)

۱۴۔ صحابہ سے محبت ایمان کی نشانی ہے اور ان سے بغض و نفرت نفاق کی علامت ہے، جو ان سے محبت کرے گا اللہ بھی اس سے محبت کرے گا اور جو ان سے بغض رکھے گا اللہ بھی اس سے بغض رکھے گا۔ (بخاری: ۳۷۸۳)

۱۵۔ عیسائی جب صحابہ کو دیکھتے تو کہتے تھے کہ: ”اللہ کی قسم! یہ لوگ ہمارے حواریوں سے بہتر ہیں“۔ (تفسیر ابن کثیر: ۲۶۱/۳)

۲۔ احادیث مبارکہ کے حوالے سے

۱۔ ”اللہ نے قریش سے بنو ہاشم کو چن لیا اور بنو ہاشم میں نبی کریم ﷺ کو منتخب کیا۔“ (مسلم: ۲۲۷۶)

۲۔ ”قیامت کے دن ہر واسطہ اور نسبی تعلق ختم ہو جائے گا سوائے نبی ﷺ کے واسطے اور نسبی تعلق کے۔“ (سلسلۃ الہادیت: ۲۰۳۶)

۳۔ ”صدقہ کا مال آل محمد کے لیے اللہ نے حرام کر دیا کیونکہ یہ لوگوں کا میل کچیل ہے۔“ (مسلم: ۱۰۷۲)

۳۔ صحابہ اور تابعین کے حوالے سے

۱۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ:

”وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَرَأْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ قُرْآنِي“

ترجمہ: ”قسم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے رشتہ دار میرے نزدیک میرے اپنے رشتہ داروں سے زیادہ محبوب ہیں۔“ (بخاری: ۳۷۱۲)

۲۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ: ”جب قحط سالی ہوتی تھی تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ کے چچا حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے بارش کے لیے دعا کرواتے تھے۔۔۔“ (بخاری: ۱۰۱۰)

۳۔ ”اگر حضرت عباس رضی اللہ عنہ کبھی حضرت عمر یا حضرت عثمان رضی اللہ عنہما کے پاس سے گزرتے تو یہ دونوں اپنی سواری سے اتر جاتے اور جب تک وہ کافی دور تک نہ چلے جاتے یہ دونوں اپنی سواری پر سوار نہ ہوتے تھے۔۔۔۔۔۔۔۔ یہ کیفیت تھی نبی کریم ﷺ کے چچا کے احترام کی۔“ (سیر اعلام النبلاء: ۹۳/۲)

۴۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا: ”میں نے اٹھنے بیٹھنے کے انداز اور طور طریقوں میں رسول اللہ ﷺ سے مشابہت رکھنے والا حضرت فاطمہ بنت محمد سے بڑھ کر کسی کو نہیں دیکھا۔“ (سنن ابی داؤد: ۵۲۱۷)

۵۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ:

طبقات ابن سعد میں مذکور ہے کہ حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بیٹی حضرت فاطمہ رحمہا اللہ سے کہا کہ: ”اے علی رضی اللہ عنہ کی بیٹی! اللہ کی قسم! اس روئے زمین پر کوئی خاندان تم سے بڑھ کر مجھے پیارا نہیں، بلکہ تم مجھے میرے اپنے خاندان سے بھی بڑھ کر محبوب ہو۔“ (طبقات ابن سعد: ۵/۳۳۳-۳۳۴)

۴۔ اہل بیت کے تعلق سے اہل علم کے تعریفی کلمات:

۱۔ حافظ ذہبی رحمہ اللہ:

حضرت عباس رضی اللہ عنہ بلند ترین، انتہائی خوبصورت، بلند آواز اور زیرک و ہوشیار نیز تحمل کیش و بردبار تھے۔ (سیر اعلام النبلاء: ۸۰، ۷۹/۲)

۲۔ حافظ ابن عبد البر رحمہ اللہ: ”حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کو اللہ اور اس کے رسول کا شیر کہا جاتا ہے۔“ (الاستیعاب: ۲۷۱/۱)

۳۔ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ: ”کسی بھی صحابی کے فضائل میں اچھی سندوں والی اتنی روایات مروی نہیں جتنی حضرت علی رضی اللہ عنہ کے بارے میں مروی ہیں۔“ (الاستیعاب: ۵۱/۳)

۴۔ شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمہ اللہ: ”حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما حضرت علی رضی اللہ عنہ کا حد درجہ احترام کرتے تھے، ان کو بلکہ تمام بنو ہاشم کو وظائف وغیرہ میں دوسرے صحابہ سے بہت مقدم رکھتے تھے۔۔۔۔۔۔“ (منہاج السنۃ: ۱۷۸/۶)

۵۔ ابو نعیم الاصفہانی رحمہ اللہ:

”انتہائی عابدہ، زاہدہ، صاف دل خاتون حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا پاکباز، نبی کریم ﷺ کی بیٹی آپ سے بہت مشابہ تھیں، دنیا کی زینت و زینت سے دور اور بہت دور تھیں۔۔۔۔۔۔“ (حلیۃ الاولیاء: ۳۹/۲)

۶۔ حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ: ”وہ نبی کریم ﷺ کی سب سے چھوٹی بیٹی تھیں، آپ کی وفات کے وقت اولاد میں سے صرف

۱۲۔ علامہ حافظ ابن قیم رحمہ اللہ: ”حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا امت مسلمہ کی افضل ترین خاتون ہیں اور ان کا ایک خصوصی امتیاز یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جبریل علیہ السلام کی زبانی انہیں سلام بھیجا تھا، اللہ گواہ ہے کہ یہ فضیلت ان کے سوا کسی اور کو حاصل نہیں ہوئی۔“ (جلاء اللہ: ۱۲۲)

۱۳۔ حافظ ذہبی رحمہ اللہ: ”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے سوا کسی کنواری عورت سے شادی نہیں کی اور نہ کسی دوسری بیوی سے ان جیسی محبت کی، امت محمدیہ بلکہ تمام عورتوں میں ان سے بڑھ کر کوئی عالمہ عورت پیدا نہیں ہوئی۔“ (سیر اعلام النبلاء: ۲/۱۳۰)

۱۴۔ حضرت مسروق رحمہ اللہ:

حضرت مسروق رحمہ اللہ جب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی سند کے ساتھ کوئی حدیث بیان کرتے تو یوں فرماتے تھے: ”مجھ سے حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کی بیٹی حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا جو اللہ کے محبوب کی سب سے محبوب بیوی تھیں اور جن کی برأت سات آسمانوں کے اوپر سے نازل ہوئی، لہذا مجھے ان کی بات میں ذرہ برابر بھی شک نہیں.....“ (سیر اعلام النبلاء: ۱۸۱/۲)

۱۵۔ حافظ ذہبی رحمہ اللہ: ”حضرت سودہ رضی اللہ عنہا وہ پہلی خاتون ہیں کہ حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کے بعد جن سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح کیا اور تقریباً تین سال وہ آپ کے گھرا کیلی ہی رہیں، وہ بہت بزرگ، عظیم الشان، سمجھدار، سردار قسم کی بڑے قد کاٹھ اور بھاری جسامت والی خاتون تھیں۔“ (سیر اعلام النبلاء: ۲/۲۶۵)

۱۶۔ حافظ ذہبی رحمہ اللہ: ”حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا بلند مرتبہ، عفت مآب خاتون، امیر المؤمنین ابو حفص عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کی صاحبزادی، ۳ ہجری میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے نکاح کیا۔“

وہی با حیات تھیں اور انہیں ہی اکیلے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کا صدمہ برداشت کرنا پڑا، تبھی انہیں اجر عظیم حاصل ہوا۔“ (الہدایہ والنہایہ: ۹/۳۸۵)

۷۔ علامہ حافظ ذہبی رحمہ اللہ: ”حضرت حسن رضی اللہ عنہ امت مسلمہ کے امام، سردار، حسین و جمیل، عقل مند، سمجھدار، سخی، نیک سیرت، دیندار، پرہیزگار، صاحب وجاہت اور بڑی شان والے تھے۔“ (سیر اعلام النبلاء: ۳/۲۵۳)

۸۔ علامہ حافظ ابن عبد البر رحمہ اللہ: ”حضرت حسین رضی اللہ عنہ علم و فضل والے، دیندار، کثرت سے روزے رکھنے والے، نوافل کے شوقین اور حج کے دلدادہ تھے۔“ (الاستیعاب: ۱/۳۷۸)

۹۔ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ: ”میں نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بڑھ کر کوئی حاضر دماغ، عقل مند، صاحب علم و فہم اور تحمل و برداشت والا نہیں دیکھا، واللہ! میں نے بارہا دیکھا کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ جیسے مدبر بھی مشکل معاملات میں انہی کو بلایا کرتے تھے۔“ (طبقات ابن سعد: ۲/۳۶۹) واضح رہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا زاد بھائی ہیں اور اہل بیت میں سے ہیں...

۱۰۔ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کے انتقال کے وقت حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ فرمانے لگے کہ: ”آج وہ شخصیت اس جہاں سے رخصت ہوگئی کہ مشرق و مغرب کے سب لوگ علم کے سلسلے میں جس کے محتاج تھے۔“ (طبقات ابن سعد: ۲/۳۷۲)

۱۱۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ: ”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حضرت جعفر رضی اللہ عنہ سے افضل کوئی شخص نہ پیدا ہوا اور نہ سواری پر سوار ہوا۔“ (ترمذی: ۳۷۷۲) یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سخاوت اور مساکین سے محبت کرنے کے معاملے میں کوئی بھی شخص ان سے افضل نہ تھا... یہ بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا زاد بھائی ہیں اور اہل بیت میں سے ہیں...

لونڈی تھیں تو نبی کریم ﷺ نے ان کو آزاد کر کے ان سے شادی کی اور ان کی آزادی کو ہی ان کا مہر بنا دیا۔“ (جلاء الافہام: ۱۳)

۲۰۔ حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ: ”ام المؤمنین حضرت ام حبیبہ رملہ بنت ابوسفیان رضی اللہ عنہا عظیم الشان امہات المؤمنین میں سے تھیں اور انتہائی عابدہ و زاہدہ خاتون تھیں۔“ (البدایہ والنہایہ: ۱۶۶/۱۱)

نیز حافظ ذہبی رحمہ اللہ نے انہیں ”عزت و عفت مآب سیدہ خاتون“ کے الفاظ سے یاد کیا ہے۔ (سیر اعلام النبلاء: ۲۱۸/۲)

۲۱۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا: ”واللہ! حضرت میمونہ بنت حارث رضی اللہ عنہا ہم سب سے بڑھ کر اللہ سے ڈرنے والی اور صلہ رحمہ کرنے والی تھیں۔“ (سیر اعلام النبلاء: ۲۳۳/۲)

علامہ ذہبی نے ان کے تعلق سے فرمایا: ”وہ سردار عورتوں میں سے تھیں۔“ (سیر اعلام النبلاء: ۲۳۹/۲)

۲۲۔ علامہ ابن قیم رحمہ اللہ: ”ام المؤمنین حضرت جویریہ بنت حارث رضی اللہ عنہا وہ خاتون ہیں کہ جن کی وجہ سے مسلمانوں نے ان کی قوم کے سوغلام گھرانے کو یہ کہہ کر آزاد کر دیا کہ یہ لوگ تو نبی کریم ﷺ کے سسرالی رشتہ دار بن چکے ہیں... گویا یہ ام المؤمنین جویریہ بنت حارث رضی اللہ عنہا کی برکت تھی جو ان کی قوم کو ان کی وجہ سے حاصل ہوئی۔“ (جلاء الافہام: ۱۹۸)

۲۳۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا: ”وینی لحاظ سے میں نے کوئی عورت حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا سے بہتر نہیں دیکھی... خشیت الہی، سچی بات، صلہ رحمی، صدقہ و سخاوت اور تقرب الی اللہ میں کوشش کرنے کے سلسلے میں ان کی مثال تلاش کرنا مشکل ہے۔“ (مسلم: ۲۳۳۲)

مزید ان کے تعلق سے حافظ ذہبی رحمہ اللہ لکھتے ہیں کہ: ”اللہ نے قرآن کی آیت کے ذریعے حکم دے کر ان کا نکاح رسول اللہ ﷺ کے ساتھ بغیر ولی اور گواہوں کے خود کیا، وہ اسی بنا پر

مزید حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ان کے تعلق سے فرماتی ہیں کہ: ”ازواج مطہرات میں صرف حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا ہی میرے ہم پلہ ہوتی تھیں۔“ (سیر اعلام النبلاء: ۲۲۷/۲)

۱۷۔ یحییٰ بن ابی بکر عامری رحمہ اللہ: ”حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا علم و فضل والی اور متحمل مزاج خاتون تھیں، انہوں نے ہی حضرت جبریل علیہ السلام کو حضرت وحیہ کلبی رضی اللہ عنہ کی شکل میں دیکھا تھا۔“ (اریاض المستطاب: ۳۲۳)

مزید ان کے تعلق سے حافظ ذہبی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ: ”حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا پاکباز، محصنت مآب سردار خاتون، اولین مہاجرین عورتوں کی سرخیل، ان کا شمار فقہاء صحابیات میں ہوتا ہے۔“ (سیر اعلام النبلاء: ۲۰۱/۳، ۲۰۲، ۲۰۳)

۱۸۔ حافظ ذہبی رحمہ اللہ: ”ام المؤمنین حضرت زینب بنت خزیمہ رضی اللہ عنہا اپنی سخاوت، دریادلی اور مسکینوں پر زیادہ خرچ کرنے کی وجہ سے ”ام المساکین“ یعنی مسکینوں کی ماں کہی جاتی تھیں۔“ (سیر اعلام النبلاء: ۲۱۸/۲)

مزید ان کے تعلق سے حافظ ابن قیم رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ: ”مساکین کو کثرت سے کھلانے کی وجہ سے انہیں ”ام المساکین“ کہا جاتا تھا، یہ آپ ﷺ کے پاس صرف دو تین ماہ زندہ رہیں پھر اللہ کو پیاری ہو گئیں۔“ (جلاء الافہام: ۱۳۶)

۱۹۔ حافظ ذہبی رحمہ اللہ: ”ام المؤمنین حضرت صفیہ بنت حبیبہ رضی اللہ عنہا عز و شرف والی، انتہائی عاقل، حسب و نسب اور جمال و دین کی تمام صفات سے متصف تھیں اور تحمل برداشت نیز عزت و وقار کا مجسمہ تھیں۔“ (سیر اعلام النبلاء: ۲۳۵/۲)

علامہ ابن قیم رحمہ اللہ نے ان کا تذکرہ یوں کیا ہے: ”جناب رسول اللہ ﷺ نے حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا سے شادی کی جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بھائی حضرت ہارون بن عمران علیہ السلام کی نسل سے تھیں، ان کی ایک خصوصی فضیلت یہ ہے کہ یہ

اور زینب

۱۰۔ امامہ بنت ابی العاص بن ربیع، حضرت زینب کی بیٹی اور نبی کریم ﷺ کی نواسی

۱۱۔ ام ہانی بنت ابی طالب بن عبدالمطلب، نبی کریم ﷺ کی چچا زاد بہن

۱۲۔ آپ کے ایک چچا تھے زبیر بن عبدالمطلب جن کی دو بیٹیاں ”ضباعہ“ اور ”ام الحکم“ یہ دونوں ایمان لائیں اور اہل بیت میں سے ہوئیں۔

۱۳۔ حضرت حمزہ کی بیٹی حضرت امامہ بنتی النبی خاتمہ

مضمون کے اختتام پر دو اہم باتوں کی جانب توجہ ضروری ہے:

۱۔ ممکن ہے اہل بیت میں سے کسی صحابی یا صحابیہ کا نام رہ گیا ہو، ہمیں اس سے انکار نہیں ہے، جو عمومی بات تھی وہ بس آپ تک پہنچانے کی ایک ادنیٰ سی کوشش ہے...

۲۔ ہم نے اس مضمون میں اہل بیت کے انہی افراد کا تذکرہ کیا ہے جن کا شمار صحابہ و صحابیات میں ہوتا ہے..... بعد میں بھی اہل بیت کا یہ سلسلہ چلتا رہا ہے لیکن وہ سب ہمارے مخاطب نہیں ہیں، اسی لیے ہم نے ان کی تفصیل بھی پیش نہیں کی ہے، ہاں عمومی طور سے ہمیں اہل بیت کے تمام افراد کے تعلق سے وہی عقیدہ رکھنا ہے جو اہل سنت والجماعت کا بیان کیا گیا...

اللہ کی ہزاروں، لاکھوں، کروڑوں رحمتیں نازل ہوں ان تمام نفوس قدسیہ پر۔

دوسری امہات المؤمنین پر فخر کرتے ہوئے کہا کرتی تھیں: تمہاری شادی تمہارے گھر والوں نے کی جبکہ میری شادی اللہ نے عرش پر سے کی۔ (سیر اعلام النبلاء: ۲/۲۱۱)

۲۴۔ حافظ ذہبی رحمہ اللہ: ”حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا رسول اللہ ﷺ کی چھوٹی بہن، عبدالمطلب کی بیٹی، ہاشمیہ، حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی سگی بہن، نبی کریم ﷺ کے حواری حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کی والدہ محترمہ تھیں۔“ (سیر اعلام النبلاء: ۲/۲۶۹، ۲۷۰)

دیگر اہل بیت صحابہ و صحابیات

ان کے علاوہ بھی بہت سارے ایسے صحابہ و صحابیات ہیں جن کا شمار اہل بیت میں ہوتا ہے، ذیل میں ہم صرف ان کے نام پر اکتفا کرتے ہیں:

۱۔ رسول اللہ ﷺ کے چچا زاد بھائی حضرت جعفر کے بیٹے عبد اللہ

۲۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا جناب حارث کے چار بیٹے: ابوسفیان، نوفل، ربیعہ اور عبیدہ

۳۔ حضرت ربیعہ بن حارث بن عبدالمطلب کے بیٹے حضرت عبدالمطلب

۴۔ حضرت نوفل بن حارث بن عبدالمطلب کے دو بیٹے: حارث اور مغیرہ

۵۔ حضرت ابوسفیان بن حارث بن عبدالمطلب کے دو بیٹے: جعفر اور عبد اللہ

۶۔ ابولہب کے دو بیٹے: متعب اور عتبہ

۷۔ حضرت عباس بن عبدالمطلب کے دو بیٹے: فضل اور عبید اللہ

۸۔ نبی کریم ﷺ کی تین بڑی بیٹیاں: زینب، رقیہ، ام کلثوم

۹۔ حضرت علی کی دو بیٹیاں جو حضرت فاطمہ سے تھیں: ام کلثوم

حدیث: اَللّٰهُمَّ لَا طَيْرَ اِلَّا طَيْرُكَ... تحقیق و تشریح

حافظ اکبر علی اختر علی سلفی

ﷺ نے فرمایا: جس شخص کو بدشگونی نے کسی کام سے روک دیا، وہ سمجھ لے کہ اس نے شرک کیا، صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے پوچھا یا رسول اللہ اس کا کفارہ کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: یوں کہہ لیا کرے:

”اللهم لا طير الا طيرك ولا خير الاخيرك ولا اله غيرك“۔

(عمل اليوم والليلة لابن السني: ۲۹۲، مسند احمد: ۲/۲۲۰، حدیث نمبر: ۴۰۳۵، المعجم الكبير للطبرانی: ۳۸/۲۲، اسنادہ ضعیف)

درج بالا حدیث عبداللہ بن لہیعہ کے اختلاط کی وجہ سے ضعیف ہے اس حدیث کے تمام شواہد ضعیف ہیں۔

راقم نے کئی مرتبہ پیار محبت سے اس بندے کی خدمت میں (بذریعہ وائس اپ اور فیس بک) درج ذیل باتیں پیش کیں کہ:

(۱) میرے بھائی! آپ اپنے آپ کو حافظ زبیر علی زئی رحمہ اللہ کا شاگرد لکھتے ہیں۔ آپ سے گزارش ہے کہ اسے ثابت کریں۔

(۲) میرے بھائی! آپ حدیث اور اس کے شواہد و متابعات کی تحقیق تفصیل سے کیوں نہیں کرتے؟ کیا آپ کے صرف اس طرح سے لکھ دینے سے کہ اس حدیث کے تمام شواہد ضعیف ہیں۔ انہیں ضعیف مان لیا جائے گا؟

الحمد لله وحده، و الصلاة والسلام على من لا نبي بعده، اما بعد:

محترم قارئین! ہمارے ایک اسلامی بھائی ہیں جن کا نام: ابو محمد خرم شہزاد۔ ہداه اللہ۔ ہے۔ انہوں نے وائس اپ، فیس بک وغیرہ پر کئی صحیح یا حسن احادیث کو ضعیف کہہ کر لوگوں میں انتشار پیدا کر دیا ہے۔ اور اس کی سب سے بڑی وجہ یہ ہے کہ ہمارے اس بھائی کا منہج تحقیق صحیح نہیں ہے اور یہ راقم کی رائے نہیں ہے بلکہ ان کے یہاں کے کبار علماء کی رائے ہے۔

فضیلۃ الدکتور حمزہ المدنی حفظہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں نے پاکستان کے کبار مشائخ (مثلاً: فضیلۃ الشیخ حافظ محمد شریف اور محقق اہل حدیث شیخ مبشر احمد ربانی حفظہما اللہ) سے سنا کہ اس کا منہج تحقیق صحیح نہیں ہے اور اصول حدیث سے کھلوڑا کرتا ہے۔

یہ بندہ وائس اپ اور فیس بک وغیرہ پر اس طرح سے حدیث کی تحقیق پیش کرتا ہے:

محدث العصر الشیخ زبیر علی زئی رحمہ اللہ کے شاگرد الشیخ ابو محمد خرم شہزاد کی تحقیق

(یہ جملہ صرف فیس بک پر لکھا ہوتا ہے، وائس اپ پر میں نے اسے نہیں دیکھا ہے)

...ضعیف حدیث...

بدقالی کی کراہت کی دعا

سیدنا عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ

نشر کرنے کی اجازت بھی طلب کی تو انہوں نے اس کی اجازت بھی دی۔ والحمد للہ

اس پر مزید یہ کہ ماہنامہ ”الحدیث“ میں درج ذیل اعلان بھی شائع ہوا، ملاحظہ فرمائیں:

(اعلان)

محترم جناب مولانا حافظ ابو سیف جمیل احمد حفظہ اللہ نے ہمیں بذریعہ فون یہ اطلاع دی اور فرمایا: میری طرف سے یہ اعلان (شائع) کیا جائے کہ ابو محمد خرم شہزاد کی تالیف: کتاب الضعفاء والمترکین سے میں بری ہوں، میرا اس کے ساتھ کوئی تعلق نہیں ہے۔ میرے منع کرنے کے باوجود اس نے اپنی مذکورہ کتاب پر میرا نام لکھ دیا جس سے مولف مذکور کی اخلاقی اقدار کا پتہ چلتا ہے۔ میں خرم شہزاد کی اس حرکت کی پر زور مذمت کرتا ہوں۔

نوٹ: ادارہ مکتبۃ الحدیث کی طرف سے بھی واضح ہو کہ مولف مذکور محدث العصر حافظ زبیر علی زئی رحمہ اللہ کے باقاعدہ شاگرد نہیں ہیں۔ انہوں نے شیخ رحمہ اللہ سے کوئی کتاب نہیں پڑھی، ان کی کتاب کا مقدمہ بھی شیخ رحمہ اللہ کے منہج کے منافی ہے۔ (شمارہ نمبر: ۱۲۹-۱۳۲، ص: ۱۰۵)

(۲) جن جن احادیث کے تحت انہوں نے یہ بات لکھی ہے کہ اس کے تمام شواہد ضعیف ہیں۔ ان میں سے کئی احادیث کے بارے میں میرے سامنے یہ بات واضح ہوئی کہ اس کے تمام شواہد ضعیف نہیں تھے۔

اور اس وجہ سے بھی ان کی خدمت میں پیش کرتا ہوں تاکہ معلوم ہو کہ ان کو کتنی سندیں ملی ہیں؟ کتنے شواہد پر یہ مطلع ہو سکے ہیں؟ لیکن محترم کا حال یہ ہے کہ یہ مفصل تحقیق کرتے ہی نہیں۔ اللہ ان کو توفیق دے۔ آمین۔

اور زیر بحث روایت کے بارے میں راقم نے کئی مرتبہ ان

(۳) میرے بھائی! جس حدیث کو آپ ضعیف کہہ رہے ہیں اگر کسی نے اسے صحیح یا حسن کہا ہے تو آپ اس کا جواب کیوں نہیں دیتے؟

لیکن اس بندے نے آج تک راقم کی ان باتوں کا کوئی معقول جواب نہیں دیا۔ اللہ ان پر رحم فرمائے۔ آمین۔

محترم قارئین! راقم، خرم بھائی۔ ہدایہ اللہ۔ کی خدمت میں ان تینوں باتوں کو بار بار اس لئے پیش کرتا ہے کیونکہ:

(۱) حافظ ندیم ظہیر حفظہ اللہ (جو کہ شیخ زبیر کے مشہور و خاص شاگرد ہیں۔ نیز مجلہ ”الحدیث“ کے مدیر بھی ہیں، انہوں نے صاف طور پر یہ کہا ہے کہ یہ شیخ کا شاگرد نہیں ہے۔

شیخ حفظہ اللہ کا کلام پیش خدمت ہے:

وعلیکم السلام ورحمہ اللہ وبرکاتہ۔

یہ شیخ رحمہ اللہ کا قطعاً شاگرد نہیں ہے اور نہ ادارۃ الحدیث سے کوئی تعلق ہے۔ یہ شخص، مسلم و مقرر اصولوں کو توڑتا مڑتا ہے اور عالم نہ ہونے کے باوجود اصول حدیث میں بھی خود ساختہ اجتہاد کرتا ہے اور اس کا منہج بھی خود ساختہ ہے، خرم شہزاد کی بس دو چار ملاقاتیں ہیں شیخ سے اور ایک حرف بھی شیخ سے نہیں پڑھا۔

اب شیخ سے ان کا تعلق آپ کے سامنے ہے، شیخ کس مناسبت سے ان سے برأت کرتے اور نہ شیخ کی زندگی میں انہوں نے محقق بننے کی کوشش کی۔۔۔۔۔

اگر کسی کے ایک اچھے کام کی تعریف کر دی جائے یا کسی کی کتاب پر تقریظ لکھ دی جائے تو یہ ضروری نہیں کہ اس کے ہر ہر کام اور ہر کتاب سے ہم متفق ہیں۔ (یہ کلام، میرے ایک دوست نے مجھے ارسال کیا ہے۔ انہوں نے حافظ صاحب سے بذریعہ فیس بک میسینجر خرم شہزاد کی شاگردی کے بارے میں سوال کیا تو شیخ نے یہ جواب دیا۔ نیز میرے دوست نے ان سے

أحمد بن حنبل بتحقيق الارنؤوط و رفقاه: ۶۲۳/۱۱، ج: ۷۰۳۵
وغیرہم۔

(حکم حدیث) اسنادہ حسن بلا ریب۔

(مختصر تحقیق سند) روایت ہذا کے تمام راوی ثقہ و صدوق
ہیں۔

(۱) امام ابویحییٰ زکریا بن یحییٰ الساجی رحمہ اللہ :

آپ علی الحدیث اور اسماء الرجال کے ماہر اور کبار ائمہ کرام
میں سے ہیں۔

امام حافظ ابن حجر رحمہ اللہ (المتوفی: ۸۵۲ھ): "ثقة
فقیہ"۔ (تقریب التہذیب بتحقیق ابی الاشبال الزہری، ت: ۲۰۴۰)۔
مزید اقوال کے لئے دیکھیں: سیر اعلام النبلاء بتحقیق اکرم
وشعب: ۱۹/۱۳، ت: ۱۳ وغیرہ۔

(۲) حافظ ابو جعفر احمد بن سعید بن بشر الہمدانی المصری رحمہ
اللہ:

آپ سنن ابی ابوداؤد کے راوی ہیں اور ثقہ و صدوق ہیں۔
امام ابوالحسن احمد بن عبد اللہ الحللی رحمہ اللہ (المتوفی: ۲۶۱ھ):
"ثقة"۔ (معرفة الثقات بتحقیق عبد العلیم البستوی: ۱۹۱/۱،
ت: ۳)

امام حافظ ابن حجر رحمہ اللہ (المتوفی: ۸۵۲ھ): "ثقة
صدوق"۔ (تقریب التہذیب بتحقیق ابی الاشبال الزہری، ت:
۳۸)۔

مزید اقوال کے لئے دیکھیں: تہذیب الکمال فی اسماء الرجال
للمزی بتحقیق بشار عواد: ۳۱۲/۱، ت: ۳۸، وغیرہ۔

(۳) امام عبد اللہ بن وہب المصری رحمہ اللہ:

آپ صحیح بخاری، صحیح مسلم وغیرہ کے راوی ہیں اور علیٰ
پائے کے ثقہ ہیں۔

امام حافظ ابن حجر رحمہ اللہ (المتوفی: ۸۵۲ھ): "ثقة
حافظ عابد"۔ (تقریب التہذیب بتحقیق ابی الاشبال، ت: ۳۷۱۸)
مزید اقوال کے لئے دیکھیں: تہذیب الکمال فی اسماء الرجال

سے پوچھا کہ آپ نے اس کی مفصل تحقیق کی ہے؟ آج تک
انہوں نے اس کا جواب نہیں دیا ہے۔

(۳) جب بھی یہ کوئی تحقیق پیش کرتے ہیں تو کئی لوگ ان کی
خدمت میں باادب عرض کرتے ہیں کہ فلاں فلاں نے اس حدیث
کو صحیح یا حسن کہا ہے۔ اس پر ہمارے بھائی کچھ نہیں کہتے۔ خاموشی
اختیار کر لیتے ہیں۔ پتا نہیں کیوں ایسا کرتے ہیں؟ واللہ اعلم۔
اب آتے ہیں ان کی پیش کردہ تحقیق کی طرف تو اس کی بابت
عرض ہے کہ یہ تحقیق صحیح نہیں ہے۔ صحیح تحقیق پیش خدمت ہیں:

امام احمد بن محمد بن اسحاق المعروف بابن السنی رحمہ اللہ
(المتوفی: ۲۴۱ھ) فرماتے ہیں:

أخبرنا أبو يحيى الساجي، قال: حدثنا أحمد بن سعيد
الهمداني، قال: حدثنا ابن وهب، قال: أخبرني ابن لهيعة،
عن ابن هبيرة السبائي، عن أبي عبد الرحمن الحبلي، عن
عبد الله بن عمرو - رضي الله عنهما - قال: قال رسول الله -
صلى الله عليه وسلم -: "مَنْ أَرَجَعَنَهُ الطَّيْرُ عَنْ حَاجَتِهِ، فَقَدْ
أَشْرَكَ، قَالُوا: وَمَا كَفَارَةُ ذَلِكَ؟ قَالَ يَرْسُولُ اللَّهُ؟ قَالَ يَقُولُ
أَخَذَهُمُ: اللَّهُمَّ لَا طَيْرَ إِلَّا طَيْرُكَ، وَلَا خَيْرَ إِلَّا خَيْرُكَ، وَلَا
إِلَهَ غَيْرُكَ"۔

(ترجمہ) سیدنا عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص کو بدشگونی اس کی حاجت
(کو پورا کرنے) سے روک دے تو اس نے شرک کیا۔ صحابہ کرام
نے عرض کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! اس کا کفارہ کیا ہے؟ تو آپ
نے فرمایا: وہ یہ دعا پڑھ لے: اے اللہ! تمام مصیبتیں تیرے ہی حکم
سے ہوتی ہیں۔ اور تیری بھلائی کے علاوہ کوئی بھلائی نہیں ہے اور
تیرے علاوہ کوئی (سچا) معبود نہیں ہے۔

(تخریج) عقل اليوم والليلة لابن السني بتحقيق الهالبي: ۳۴۴/۱
، ج: ۲۹۳، والمعجم الكبير للطبراني بتحقيق فريق من الباحثين: ۱۴/
۳۵، ج: ۱۳۶۲۲ (ابن لهيعة، صرح بالسماع عنده) ومسنند الإمام

للمزی بتحقیق بشار عواد: ۱/۶، ۲۷۷، ۳۶۳ وغیرہ۔

(۴) امام عبداللہ بن لہیعہ المصری رحمہ اللہ:

آپ صحیح مسلم، سنن ابی داؤد، سنن الترمذی وغیرہ کے راوی ہیں۔ قبل الاختلاط ”صدوق حسن الحدیث“ راوی ہیں اور بعد الاختلاط بالاتفاق ”ضعیف“ راوی ہیں۔ قبل الاختلاط ان سے کئی لوگوں نے سنا ہے۔ دیکھیں: (تقریب التہذیب: ۳۵۶۳، و تحریب تقریب التہذیب: ۲۵۸/۲، وسیر اعلام النبلاء للذہبی بتحقیق شعیب الأرنؤوط ومحمد: ۱/۸، ۴، ومعجم اسمی الرواة: ۶۶۰/۲-۶۷۳، و فتاویٰ علمیہ: ۴۷۰/۲، مطبع: المکتبۃ الاسلامیہ) اور انہیں میں سے ایک ”عبداللہ بن وہب المصری رحمہ اللہ“ ہیں۔

اور ائمہ کرام نے یہ بھی کہا ہے کہ عبداللہ بن لہیعہ سے جب عبادلہ روایت کریں تو ان کی روایت صحیح ہوگی۔

چند ائمہ کرام کے اقوال پیش خدمت ہیں:

امام ابو حفص عمرو بن علی الفلاس رحمہ اللہ (المتوفی: ۲۴۹ھ): عبداللہ بن لہیعہ احترق کتبہ فمن کتب عنه قبل ذالک مثل ابن المبارک وعبد اللہ بن یزید المقرئ اصح من الذین کتبوا بعد ما احترق کتبہ، وهو ضعیف الحدیث۔ عبداللہ بن لہیعہ کی کتابیں جل گئیں تھیں لہذا جن لوگوں نے ان سے کتاب جلنے سے پہلے (حدیثیں) لکھیں ہیں جیسے ابن مبارک اور ابن یزید المقرئ وغیرہ تو وہ ان لوگوں کی لکھی ہوئی حدیثوں سے زیادہ صحیح ہیں جنہوں نے ان سے کتاب جلنے کے بعد لکھا ہے۔ اور ابن لہیعہ ضعیف الحدیث ہیں۔ (الجرح والتعديل لابن ابی حاتم بتحقیق المعلمی: ۱۴۷/۵، ۶۸۲، واستادہ صحیح)

امام ابو الحسن علی بن عمر البغدادی الدارقطنی رحمہ اللہ (المتوفی: ۳۸۵ھ): ”يعتبر بما يروي عنه العبادلة: ابن المبارک، والمقرئ، وابن وهب“۔ شواہد ومتابعات میں وہ

روایتیں لی جائیں گی۔ جن کو عبادلہ یعنی ابن مبارک، عبد اللہ المقرئ اور ابن وہب نے ان سے روایت کیا ہو۔“ (الضعفاء والمتروكون بتحقیق عبد الرحیم محمد القشقری: ۱۶۰/۲، ت: ۳۱۹)

امام شمس الدین محمد بن احمد الذہبی رحمہ اللہ (المتوفی:

۷۷۸ھ): ”ضعفوه، ولكن حديث ابن المبارک وابن وهب والمقرئ عنه أحسن وأجود، وبعض الأئمة صحح رواية هؤلاء عنه واحتج بها“۔ ”محدثین نے ابن لہیعہ کو ضعیف قرار دیا ہے لیکن ان سے ابن مبارک، ابن وہب اور مقرئ کی حدیث عمدہ اور اچھی ہے۔ بعض ائمہ نے ان حضرات کی روایت کو جب وہ ان سے روایت کریں، صحیح قرار دیا ہے اور اس سے احتجاج کیا ہے“۔ (دیوان الضعفاء بتحقیق حماد الأنصاری، ص: ۲۲۵، ت: ۲۲۷۳)

نیز دیکھیں: (تذکرۃ الحفاظ: ۱/۷۷، ۲۴۳)

اور روایت ہذا میں عبداللہ بن لہیعہ رحمہ اللہ سے عبداللہ بن وہب المصری رحمہ اللہ روایت کر رہے ہیں۔ والحمد للہ۔

موصوف بدلس بھی ہیں۔ (المجروحین بتحقیق محمود ابراہیم زاہد: ۱/۲، ۵۳۸، وطبقات المدلسین لابن حجر بتحقیق عاصم بن عبد اللہ، ص: ۵۳) لیکن روایت ہذا میں انہوں نے سماع کی صراحت کر دی ہے۔ والحمد للہ۔

(۵) عبداللہ بن ہبیرہ بن اسعد الحضرمی المصری رحمہ اللہ:

آپ صحیح مسلم، ابوداؤد، ترمذی وغیرہ کے راوی ہیں اور ثقہ ہیں۔

امام حافظ ابن حجر رحمہ اللہ (المتوفی: ۸۵۲ھ): ”ثقة“۔

(تقریب التہذیب بتحقیق ابی الاشبال الزہری، ت: ۷۷۰/۲)

(۶) ابو عبد الرحمن عبداللہ بن یزید المعافری الحلبی رحمہ اللہ:

آپ صحیح مسلم، ابوداؤد، ترمذی وغیرہ کے راوی ہیں اور ثقہ ہیں۔

اگر بدشگونی کسی شخص کو اس کی حاجت پوری کرنے سے روک دے، تو ایسا شخص شرک (اصغر) کا مرتکب ہو جاتا ہے۔ پھر اگر وہ حدیث میں مذکور دعاء پڑھ لے، تو یہ دعاء اس کے گناہوں کا کفارہ بن جاتی ہے۔

(فائدہ نمبر: ۴) بدشگونی لینا، مطلق طور پر شرک ہے جیسا کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ہے: ”الْبَطِيْرَةُ شِرْكٌ“ ”بدشگونی شرک ہے۔“ (ابوداؤد بتحقیق الالبانی: ۳۹۱۰، صحیحہ ابن حبان و الترمذی والالبانی رحمہم اللہ)

(فائدہ نمبر: ۵) اگر کسی چیز کو دیکھنے سے کسی کے دل میں بدشگونی پیدا ہو تو اسے چاہیے کہ وہ اس بدشگونی کی طرف دھیان نہ دے اور اس کی وجہ سے اپنے کام کو عملی جامہ پہنانے سے نہ رکے جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے: ”ذَاكَ شَيْءٌ يَجْذُو أَخَذَكُمْ فِي نَفْسِهِ، فَلَا يَصُدُّكُمْ“ ”بدشگونی ایک ایسی چیز ہے جس کو تم میں سے بعض لوگ اپنے نفس میں محسوس کرتے ہیں لیکن یہ (بدشگونی) تم کو (کسی کام کو انجام دینے سے) نہ روکے۔“ (صحیح مسلم: ۵۳۷)

بلکہ بلا جھجک اللہ پر بھروسہ کرتے ہوئے (کہ نافع و ضار فقط اللہ تعالیٰ ہے) اپنے کام کو کر گزرے اور جو کچھ اس کے دل میں ہوگا، وہ اللہ پر توکل کی وجہ سے اللہ اس کو ختم کر دے گا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”وَمَا مَنَّا إِلَّا، وَلَكِنَّ اللَّهَ يَذْهَبُهُ بِالْتَوَكُّلِ“ ”اور ہم میں سے ہر کسی کو کوئی نہ کوئی وہم ہوئی جاتا ہے لیکن اللہ تعالیٰ توکل کی وجہ سے اسے ختم کر دیتا ہے۔“ (ابوداؤد بتحقیق الالبانی: ۳۹۱۰، والصحیحہ: ۹۱/۱، ح: ۴۲۹، صحیحہ ابن حبان و الحاکم و الترمذی والالبانی رحمہم اللہ)

اب چند باتیں بطور تنبیہ پیش خدمت ہیں:

(تنبیہ نمبر: ۱) حافظ زبیر علی زئی رحمہ اللہ مذکورہ حدیث پر حکم لگاتے ہوئے فرماتے ہیں: ”ضعیف“۔ (حسن المسلم بتحقیق الزہبی، ص: ۱۵۲، مطبع: دار الفکر الاسلامی) اور ان کے شاگرد

امام حافظ ابن حجر رحمہ اللہ (التوتی: ۸۵۲ھ): ”ثقة“۔ (تقریب التہذیب بتحقیق ابی الاشبال الزہری، ص: ۳۷۶) (۷) سیدنا عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ:

آپ صحابی رسول ہیں۔

(متبیہ) روایت ہذا کی سند بلاشبہ حسن ہے۔ والحمد للہ علی ذالک۔

روایت ہذا کو ”صحیح“ یا ”حسن“ کہنے والے علماء:

(۱) علامہ البانی رحمہ اللہ: ”صحیح“ (الصحیحہ: ۵۳/۳،

ح: ۱۰۶۵)

(۲) شیخ احمد شاہ رحمہ اللہ: ”اسنادہ صحیح“۔ (فی

تحقیق مسند الإمام أحمد بن حنبل: ۴/۶، ح: ۷۰۴۵)

(۳) شیخ شعیب الارنؤوط اور ان کے رفقاء: ”حسن“۔ (فی

تحقیق مسند الإمام أحمد بن حنبل)

(۴) شیخ سلیم بن عبد الہلالی حفظہ اللہ: ”اسنادہ حسن“۔

(فی تحقیق عمل الیوم و اللیلۃ لابن السنی)

اب چند باتیں بطور فائدہ پیش خدمت ہیں:

(فائدہ نمبر: ۱) امام ابن وہب رحمہ اللہ، روایت ہذا کو امام عبد اللہ بن لہیعہ رحمہ اللہ سے قبل الاختلاط روایت کرنے میں منفرد نہیں ہیں بلکہ ”عبد اللہ بن یزید المقرنی رحمہ اللہ“ نے بھی روایت کیا ہے جو کہ عبادلہ میں سے ایک ہیں۔ دیکھیں: (المعجم الكبير للطبرانی ۳/۱۴، ح: ۱۴۶۲۲، واسنادہ حسن وابن لہیعہ صرح بالسماع)

(فائدہ نمبر: ۲) سیدنا فضالہ بن عبید اللہ الانصاری رضی اللہ

عہ فرماتے ہیں: ”مَنْ رَذَقَهُ الطَّيْرَةُ فَقَدْ قَارَفَ الشِّرْكَ“۔

”جس کو بدشگونی نے (اس کی حاجت پوری کرنے سے) روک دیا

تو اس نے شرک کا ارتکاب کیا“۔ (الجامع لابن وہب بتحقیق

مصطفیٰ حسن، ص: ۷۴، ح: ۶۵۶، واسنادہ حسن و ۶۵۷، واسنادہ

صحیح)

(فائدہ نمبر: ۳) روایت ہذا سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ

(تنبیہ نمبر: ۳) سنن ابی داؤد میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے سامنے فال گیری کا ذکر کیا گیا تو آپ نے فرمایا: ”أَحْسِنَهَا الْفَالُ، وَلَا تَرُدُّ مِنْهُمْ سَلَامًا، فَإِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ مَا يَكْرَهُ فَلْيَقُلْ: اللَّهُمَّ لَا يَأْتِي بِالْحَسَنَاتِ إِلَّا أَنْتَ، وَلَا يَدْفَعُ الشَّيْءَ إِلَّا أَنْتَ، وَلَا خَوْلَى وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِكَ“۔ ان میں سب سے اچھی تو نیک فال ہے اور (بدفالی یعنی بدشگونی) کسی مسلمان کو (اس کے کام کو انجام دینے سے) نہ روکے۔ پس تم میں سے کوئی شخص ناگوار چیز دیکھے (جس سے بدشگونی کا وسوسہ پیدا ہو) تو یہ دعاء پڑھے: ”اے اللہ! تیرے علاوہ کوئی بھلائیاں نہیں پہنچا سکتا اور تیرے علاوہ کوئی برائیاں نہیں نالتا اور برائیوں سے بچنا اور نیکی کرنے کی قوت سے بہرہ ور ہونا، تیری ہی توفیق سے ممکن ہے“۔ (سنن ابی داؤد بتحقیق الالبانی: ۳۹۱۹)

اس حدیث کو درج ذیل علماء نے ضعیف قرار دیا ہے:

- (۱) علامہ البانی رحمہ اللہ: (الضعیفہ: ۱۲۳/۳، ج: ۱۶۱۹)
- (۲) شیخ سلیم بن عید الہلالی حفظہ اللہ: (عجالة الزاغب المُنْمَنِي فِي تَخْرِيجِ كِتَابِ غَمَلِ الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ لَابْنِ الشَّيْخِ: ۳۲۶/۱، ج: ۲۹۳)
- (۳) نبیل بن منصور حفظہ اللہ: (أَيْسَرُ الشَّارِحِ: ۳۰۲۳/۲، ج: ۲۰۲۱)

لیکن امام نووی رحمہ اللہ نے اس حدیث کو ”صحیح“ (ریاض الصالحین بتحقیق الالبانی، ص: ۵۷۵، ج: ۱۶۸۶) اور شیخ شعیب الارنؤوط رحمہ اللہ نے ”حسن لغیرہ“۔ (سنن ابی داؤد بتحقیق الارنؤوط و محمد، ص: ۶۲/۶، ج: ۳۹۱۹) قرار دیا ہے جو کہ شاید محل نظر ہے۔

(نوٹ) اس حدیث کی تحقیق کی جا رہی ہے، جو بھی بات تحقیق کے بعد ثابت ہوگی اسے۔ ان شاء اللہ العزیز۔ آپ کی خدمت میں پیش کیا جائے گا۔

وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین۔

حافظ ندیم ظہیر حفظہ اللہ فرماتے ہیں: ”سندہ ضعیف“، عبد اللہ بن لہیعہ مدلس و مختلط ہیں۔ (حسن المسلم بتحقیق حافظ ندیم، ص: ۱۲۵، مطبع: مکتبہ اسلامیہ)

راقم باادب عرض کرتا ہے کہ مذکورہ حدیث پر یہ حکم لگانا صحیح نہیں ہے کیونکہ امام عبد اللہ بن لہیعہ رحمہ اللہ نے روایت ہذا میں سماع کی صراحت کر دی ہے، نیز روایت ہذا قبل الاختلاط کی ہے کیونکہ روایت ہذا کو امام عبد اللہ بن لہیعہ سے، امام عبد اللہ بن وہب اور عبد اللہ المقرئ رحمہما اللہ نے روایت کیا ہے۔

پھر بعد میں، میں نے دیکھا کہ حافظ ندیم ظہیر حفظہ اللہ نے ایک دوسری جگہ روایت ہذا پر ”اسنادہ حسن“۔ کا حکم لگایا ہے۔ دیکھیں: (اسلامی وظائف للشیخ عبد السلام بسنوی بتحقیق ندیم ظہیر و نظر ثانی: حافظ زبیر علی زئی، ص: ۲۱۷، مطبع: مکتبہ اسلامیہ)

اس سے معلوم ہوا کہ حافظ زبیر علی زئی رحمہ اللہ اور حافظ ندیم ظہیر حفظہ اللہ نے اپنی مذکورہ تحقیق سے رجوع کر لیا ہے۔ والحمد لله على ذالك

(تنبیہ نمبر: ۲) ہمارے بھائی خرم شہزاد۔ ہداه اللہ۔ اپنی تحقیق میں رقم طراز ہیں کہ درج بالا حدیث عبد اللہ بن لہیعہ کے اختلاط کی وجہ سے ضعیف ہے۔

راقم باادب عرض کرتا ہے کہ یہ حکم بلاشبہ صحیح نہیں ہے کیونکہ زیر بحث روایت قبل الاختلاط کی ہے۔ کما مر تفصیلاً۔

(تنبیہ نمبر: ۳) عمل الیوم واللیلۃ لابن السنی جو ”دکتر عبد الرحمن کوثر البرنی حفظہ اللہ“ کی تحقیق سے چھپی ہے، اس میں صحابی رسول کا نام ”عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ“ لکھا ہوا ہے۔ دیکھیں: (غمل الیوم واللیلۃ لابن السنی بتحقیق البرنی، ص: ۱۸۳، ج: ۲۹۲) جبکہ صحیح ”عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ“ ہے۔ دیکھیں: (غمل الیوم واللیلۃ لابن السنی بتحقیق الہلالی: ۳۳۳/۱، ج: ۲۹۳) و مسند الإمام أحمد بن حنبل بتحقیق الارنؤوط و رفقاء: ۶۲۳/۱۱، ج: ۷۰۳۵، والمعجم الكبير للطبرانی: ۳۵/۱۳، ج: ۱۳۶۲۲، وغیرہم)

جمعات کے دن ناخن کاٹنے کی فضیلت میں وارد حدیث کی تحقیق

حافظ اکبر علی اختر علی سلفی

کے دن عصر کے بعد اپنے ناخن کاٹے اور چھنگلی انگلی سے شروعات کرے۔ (حوالہ) الزیادات علی الموضوعات بتحقیق رامت خالد حاج حسن: ۵۸۵/۲، ج: ۱۵۔

(حکم حدیث) ”اسنادہ واہ بمرۃ“۔ ”اس کی سند سخت ضعیف ہے“۔

امام ابو الخیر محمد بن عبد الرحمن السخاوی رحمہ اللہ (المتوفی ۹۰۲ھ): ”وہو واہ جذامع أن في سندہ من لم أعرفہ“۔ ”یہ حدیث سخت ضعیف ہے۔ نیز اس میں کئی راوی ایسے ہیں جن کو میں (جرح و تعدیل کے اعتبار سے) نہیں جانتا ہوں“۔ (الأجوبة المرضية فيما سئل السخاوي عنه من الأحاديث النبوية بتحقیق محمد إسحاق: ۹۴/۱، ج: ۲۳)

(سبب) روایت ہذا کی سند میں چار (۴) علتیں ہیں:

(۱) احمد بن محمد بن عمران الجندی: یہ ضعیف راوی ہے۔

ائمہ کرام کے اقوال پیش خدمت ہیں:

امام ابو بکر احمد بن علی الخطیب البغدادی رحمہ اللہ (المتوفی ۴۶۳ھ): ”وكان يضعف في روايته، ويطعن عليه في مذهبه، سألت الأزهري عن ابن الجندي، فقال: ليس بشيء“۔ ”اپنی روایت میں ضعیف قرار دیا جاتا تھا اور اس کے مذہب کے سلسلے میں اس پر طعن کیا جاتا تھا۔ میں نے امام ازہری رحمہ اللہ سے اس کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے کہا کہ یہ کچھ نہیں ہے“۔ (تاریخ بغداد بتحقیق بشار عواد: ۲۳۴/۶، ج: ۲۷۳)

امام شمس الدین محمد بن احمد الذہبی رحمہ اللہ (المتوفی:

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا نبى بعده، اما بعد:

محترم قارئین! ناخن کاٹنا، انبیاء کرام کی سنت میں سے ہے۔ (صحیح البخاری: ۵۸۸۹، و صحیح مسلم: ۲۵۷) انسان کو جب ضرورت محسوس ہو تب ناخن کاٹ سکتا ہے، اس کے لئے کوئی خاص دن نبی کریم ﷺ نے متعین نہیں کیا ہے اور نہ ہی کسی دن کی بابت یہ کہا ہے کہ فلاں دن اگر کوئی ناخن کاٹے گا تو فقر و فاقہ وغیرہ سے محفوظ رہے گا۔

اس تعلق سے ایک روایت مروی ہے جو کہ سخت ضعیف ہے۔ تفصیل پیش خدمت ہے:

امام جلال الدین عبد الرحمن بن ابی بکر السيوطي رحمه الله (المتوفى: ۹۱۱ھ) فرماتے ہیں: الدليمي: أخبرنا أبي، أخبرنا الميداني، أخبرنا محمد بن علي بن الفتح، أخبرنا أبو الحسن أحمد بن محمد بن عمران الجندي، حدثنا عثمان بن أحمد الدقاق، حدثنا أحمد بن الحسن المؤدب، حدثنا عباس بن الحسن بن بهرام، حدثنا محمد بن أحمد بن عثمان، حدثنا جبريل، عن الأعمش، عن أبي صالح، عن أبي هريرة رفعه: ”من أراد أن يأمن الفقر وشكاية العمى والبرص والجنون فليقلّم أظفاره يوم الخميس بعد العصر، وليبدأ بخصره اليسرى“۔

(ترجمہ) سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص فقر و فاقہ سے، اندھا پن، برص اور پاگل پن کی شکایت سے بچنا چاہتا ہے تو اسے چاہیے کہ جمعات

تحقیق و تخریج

دونفلی روزے اور پچاس سال کے گناہوں کا کفارہ؟

حافظ اکبر علی اختر علی سلفی

محترم قارئین! میں ایک کتاب پڑھ رہا تھا کہ میرے سامنے ایک حدیث آئی جس میں صرف دو نفلی روزہ رکھنے پر پچاس (۵۰) سال کے گناہوں کے کفارے کی بشارت تھی۔ کتاب کے مصنف - حفظہ اللہ - نے اس حدیث کے تعلق سے صرف یہ کہا کہ یہ حدیث موضوع ہے۔ پھر میں نے خود سے تحقیق کی تو میرے سامنے بھی یہ بات واضح ہوئی کہ یہ حدیث موضوع ہے۔ پھر میں نے یہ مناسب سمجھا کہ کیوں نہ اس کی مفصل تحقیق کر کے عوام کی خدمت میں پیش کر دیا جائے تاکہ وہ بھی اس کی حقیقت سے واقف ہو جائیں۔

اللہ کی توفیق سے اس روایت کی مفصل تحقیق پیش خدمت ہے:

امام ابوالفرج عبدالرحمن بن علی الجوزی رحمہ اللہ (التوفی: ۵۹۷ھ) فرماتے ہیں: أنبأنا محمد بن ناصر، أنبأنا أبو علي الحسن بن أحمد، حدثنا ابن أبي الفوارس، أنبأنا عمر بن أحمد، حدثنا محمد بن أحمد بن أيوب، حدثنا أحمد بن شاذان، حدثنا أحمد بن عبد الله الهروي، حدثنا وهب بن وهب، عن ابن جريج، عن عطاء، عن ابن عباس، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من صام آخر يوم من ذي الحجة وأول يوم من المحرم فقد ختم السنة الماضية وافتتح السنة المستقبلية بصوم، جعل الله له كفارة خمسين سنة"۔

وقال: الهروي هو الجوباري، وهو وهب، كلاهما كذاب وضاع.

(ترجمہ) سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ

۷۳۸ھ): "ضعيف"۔ (ديوان الضعفاء بتحقيق حماد الأنصاري، ص: ۸، ت: ۹۱)

(۲) احمد بن الحسن المؤدب۔ (۳) عباس بن الحسن بن بہرام۔ ان دونوں کا ترجمہ مجھے نہیں مل سکا۔ واللہ اعلم۔

(۴) سلیمان بن مہران الأعمش رحمہ اللہ: آپ رحمہ اللہ اعلیٰ پائے کے امام اور ثقہ راوی ہیں لیکن تیسرے طبقے کے مشہور مدلس بھی ہیں۔

احمد کرام کے اقوال پیش خدمت ہیں:

امام ابوسعید صالح الدین خلیل بن کیکلیدی الطائفی رحمہ اللہ (التوفی: ۷۶۱ھ): "الإمام مشهور بالتدليس مكثر منه"۔ "آپ امام ہیں اور تدلیس میں مشہور ہیں۔ نیز کثرت سے تدلیس کرنے والے ہیں"۔ (جامع التحصيل في أحكام المراسيل بتحقيق حمدي السلفي، ص: ۱۸۸، ت: ۲۵۸)

امام ابوزرعہ احمد بن عبدالرحیم، المعروف بابن العراقي رحمہ اللہ (التوفی: ۸۲۶ھ): "مشهور بالتدليس"۔ (کتاب المدلسين بتحقيق رفعت و نافذ، ص: ۵۵، ت: ۲۵)

امام حافظ ابن حجر رحمہ اللہ (التوفی: ۸۵۲ھ) نے موصوف کو کثرت سے تدلیس کرنے والوں کے ضمن میں ذکر کیا ہے۔ دیکھیں: (النکت علی کتاب ابن الصلاح بتحقيق ربيع بن هادي: ۶۳۰/۲، وقد ذكره المؤلف في الطبقة الثالثة)

(فائدہ) جمعرات کے دن ناخن کاٹنے کے تعلق سے علی رضی اللہ عنہ سے بھی ایک روایت مروی ہے لیکن وہ بھی ضعیف ہے۔

(ایک سنہری قول) امام حافظ ابن حجر رحمہ اللہ (التوفی: ۸۵۲ھ) فرماتے ہیں: "ولم يثبت أيضا في استحباب قص الظفر يوم الخميس حديث"۔ "جمعرات کے دن ناخن کاٹنے کے مستحب ہونے کے تعلق سے کوئی بھی حدیث ثابت نہیں ہے"۔

پھر کچھ آگے چل کر فرماتے ہیں: "أنه يستحب كيف ما احتاج إليه"۔ "ناخن کاٹنا مستحب ہے جب کاٹنے کی ضرورت (محسوس) ہو"۔ (فتح الباري: ۱۰/۳۴۶)

وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين

۷۳۸ھ): ”کذاب جبل“۔ ”جھوٹ کا پہاڑ ہے۔“ (المعنی فی الضعفاء بتحقیق الدكتور نور الدین: ۳۳/۱، ت: ۳۲۴)
مزید اقوال کے لئے دیکھیں: لسان المیزان للحافظ بتحقیق ابی غدة: ۳۹۳/۱، ت: ۵۶۶ وغیرہ۔

(۱) وہب بن وہب بن کثیر بن عبد اللہ، أبو البختري القرشي: یہ بھی کذاب اور وضاع راوی ہے۔
ائمہ کرام کے اقوال پیش خدمت ہیں:

امام ابو زکریا یحییٰ بن معین رحمہ اللہ (المتوفی: ۲۳۳ھ):
”کذاب خبیث“۔ (تاریخ ابن معین (روایۃ الدور) بتحقیق احمد محمد: ۷۳/۳، ت: ۷۷۹) ”یضع الحديث“۔ (تاریخ ابن معین (روایۃ الدور) بتحقیق احمد محمد: ۷۳/۳، ت: ۸۲۳)
امام ابو احمد بن عدی الجرجانی رحمہ اللہ (المتوفی: ۳۶۵ھ):
”وأبو البختري جسر من جملة الكذابين الذين يضعون الحديث“۔ ”ابو البختري ان من جملة کذائین میں سے ہے جو جسارت کے ساتھ حدیث گھڑتا تھا“۔ (الکامل فی ضعفاء الرجال بتحقیق عادل أحمد ورفقاءہ: ۳۵/۸، ت: ۱۹۹۰)

امام ابو الحسن علی بن عمر البغدادی الدارقطنی رحمہ اللہ (المتوفی: ۳۸۵ھ): ”کذاب“۔ (الضعفاء والمتروكون بتحقیق عبد الرحيم محمد القشقری: ۱۳۵/۳، ت: ۵۵۶)
مزید اقوال کے لئے دیکھیں: لسان المیزان للحافظ بتحقیق ابی غدة: ۳۰۰/۸، ت: ۸۳۹۶ وغیرہ۔

(تعمیہ) الموضوعات میں: ”قطب بن وہب“ لکھا ہوا ہے۔
راقم باادب عرض کرتا ہے کہ یہ صحیح نہیں ہے۔ ”صحیح:“ وہب بن وہب“ ہے جیسا کہ امام ابن الجوزی رحمہ اللہ کے کلام اور اللالی المصنوعہ کی سند سے واضح ہوتا ہے۔ والحمد للہ۔
وآخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے ماہ ذی الحجہ کے آخری دن اور ماہ محرم کے پہلے دن کا روزہ رکھا تو اس نے گزشتہ سال کا اختتام اور آئندہ سال کی شروعات روزے سے کی تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے (اس عمل کو) پچاس سال کا کفارہ بنا دیتا ہے۔

(امام ابن الجوزی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:) البروی یہ جو بیاری ہے اور وہب، یہ دونوں کذاب اور وضاع راوی ہیں۔

(تخریج) الموضوعات بتحقیق عبد الرحمن محمد عثمان: ۲/۱۹۹، الملکی، المصنوعة فی الأحادیث الموضوعه بتحقیق صلاح بن محمد: ۹۲/۲ وغیرہم۔

(حکم حدیث) هذا حديث موضوع من غير شك ولا ريب۔ ”یہ حدیث بلاشبہ موضوع ہے۔“

(موضوع ہونے کی وجہ) روایت ہذا کی سند میں دو (۲) کذاب اور وضاع راوی ہیں۔

(۱) أحمد بن عبد الله بن خالد الجوباري الهروي: یہ مشہور و معروف کذاب و وضاع راوی ہے۔

ائمہ کرام کے اقوال پیش خدمت ہیں:
امام ابو الحسن علی بن عمر البغدادی الدارقطنی رحمہ اللہ (المتوفی: ۳۸۵ھ): ”کذاب دجال خبیث، وضاع للحديث، لا يكتب حديثه ولا يروى“۔ ”یہ کذاب، دجال، خبیث اور حدیث گھڑنے والا ہے، اس کی حدیث نہیں لکھی جائے گی اور نہ ہی اس سے روایت کی جائے گی“۔ (سؤالات السلمي للدارقطني بتحقیق فريق من الباحثين، ص: ۱۲۶، ت: ۶۲، وموسوعة أقوال أبي الحسن الدارقطني: ۶۹/۱، ت: ۲۳۵)

امام ابو نعیم احمد بن عبد اللہ الاصبہانی رحمہ اللہ (المتوفی: ۴۳۰ھ): ”الواضع على رسول الله صلى الله عليه وسلم غير حديث ساقط فمزوك“۔ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر کئی حدیثیں گھڑنے والا ہے، ساقط اور متروک راوی ہے۔“ (الضعفاء بتحقیق فاروق حمادة، ص: ۶۵، ت: ۲۹)

امام شمس الدین محمد بن احمد الذہبی رحمہ اللہ (المتوفی:

در دسر کا علاج

حافظ اکبر علی اختر علی سلفی

حدیث مروی ہے جو کہ سخت ضعیف ہے۔ تفصیل پیش خدمت ہے:

امام احمد بن محمد الدینوری، المعروف بابن السنی رحمہ اللہ (المتوفی: ۳۶۴ھ) فرماتے ہیں: أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ صَالِحِ بْنِ عَمِيرَةَ، ثنا عَيْسَى بْنُ أَحْمَدَ الْعَسْقَلَانِيُّ، ثنا بَقِيَّةُ بْنُ الْوَلِيدِ، عَنْ أَبِي نَبِيهِ التَّمِيمِيِّ، عَنْ خَلِيدِ بْنِ دَعْلَجٍ، عَنْ قَتَادَةَ بْنِ دَعَامَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "إِذَا أَذْهَنَ أَحَدُكُمْ فَلْيَبْدَأْ بِحَاجَتِهِ، فَإِنَّهُ يَذْهَبُ بِالضَّدَاعِ - أَوْ يَمْنَعُ الضَّدَاعَ"۔

(ترجمہ) قتادہ بن دعامہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی تیل لگائے تو اپنی بھوؤں سے ابتداء کرے کیونکہ یہ درد سر کو ختم کرنے والا ہے یا درد سر کو روک دیتا ہے۔

(تخریج) عمل اليوم والليلة بتحقيق الشيخ سليم بن عبد الهاللي: ۲۲۶/۱، ج: ۷، وغیره۔

(حکم حدیث) "هذا حديث مرسل واسناده ضعيف جدا"۔ "یہ حدیث مرسل ہے اور اس کی سند سخت ضعیف ہے"۔

(سبب) روایت ہذا میں چار (۴) علتیں ہیں:

(۱) بقیہ بن ولید بن صائد الحمیری رحمہ اللہ: آپ ثقہ صدوق راوی ہیں لیکن مجہول، ضعیف، متروک اور کذاب راویوں سے کثرت سے تدلیس کرتے تھے۔

احمہ کرام کے اقوال پیش خدمت ہیں:

امام شمس الدین محمد بن احمد الذہبی رحمہ اللہ (المتوفی:

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على رسول الله الامين، اما بعد!

محترم قارئین! سیدنا عثمان بن ابی العاص الثقفی رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ سے اپنے جسم میں ہور ہے درد کی شکایت کی جو انہیں اس وقت سے تھا جب سے انہوں نے اسلام قبول کیا تھا تو رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا: تمہارے جسم میں جس جگہ درد ہوتا ہے، وہاں تم اپنا دہنا ہاتھ رکھو اور تین (۳) بار بسم اللہ پڑھو اور سات (۷) بار یہ کہو: "أَعُوذُ بِعِزَّةِ اللَّهِ وَقُدْرَتِهِ مِنْ شَرِّ مَا أَجِدُ وَأُحَاذِرُ"۔ "میں اس چیز کے شر سے جو میں (اپنے جسم میں) پاتا ہوں اور جس کا مجھے ڈر ہے، اللہ تعالیٰ کی عزت اور اس کی قدرت کی پناہ چاہتا ہوں"۔

پھر صحابی رسول - ﷺ - کہتے ہیں: "فَفَعَلْتُ ذَلِكَ، فَأَذْهَبَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مَا كَانَ بِي، فَلَمْ أَزَلْ أَمُرُ بِهِ أَهْلِي وَغَيْرَهُمْ"۔ "پھر میں نے ایسا ہی کیا تو اللہ تعالیٰ نے میرے درد کو دور کر دیا۔ تب سے میں اپنے گھر والوں اور دوسروں کو یہ دم بتاتا آ رہا ہوں"۔ (صحیح مسلم: ۲۲۰۲، وسنن ابی داود بتحقيق الالبانی: ۳۸۹۱، وسنن ابن ماجہ بتحقيق الالبانی: ۳۵۲۲)

اس حدیث سے یہ بات واضح پر طور معلوم ہوتی ہے کہ یہ دعاء، جسم میں ہور ہے ہر درد کا علاج ہے۔ اگر کسی کا سر درد ہو رہا ہو تو اسے چاہئے کہ وہ اپنا دہنا ہاتھ اپنے سر کے اس حصے پر رکھے جہاں اسے درد ہو رہا ہے، پھر تین بار بسم اللہ پڑھے، اور سات بار "أَعُوذُ بِعِزَّةِ اللَّهِ وَقُدْرَتِهِ مِنْ شَرِّ مَا أَجِدُ وَأُحَاذِرُ" پڑھے۔ ان شاء اللہ العزیز، اللہ اسے درد سے نجات دے گا۔

لیکن کتب حدیث میں درد سے نجات کے لئے ایک خاص

فالظاهر أنه من مشايخ بقية المجتهولين“۔ ”میں اس کا ترجمہ نہیں پاسکا۔ بظاہر ایسا لگتا ہے کہ یہ بقیہ بن ولید کے مجہول اساتذہ میں سے ہے۔“ (الضعفاء: ۲۳۰/۵، تحت الحديث: ۲۲۱۲)

(۳) خلید بن ورج ابو حلیس السدوسی: یہ ضعیف راوی ہے۔

ائمہ کرام کے اقوال پیش خدمت ہیں:

امام ابو زکریا یحییٰ بن معین رحمہ اللہ (المتوفی: ۲۳۳ھ)

”لیس بشيء“۔ (تاریخ ابن معین (روایۃ الدوری) بتحقیق احمد محمد: ۳۳۲/۳، ت: ۵۱۵۰) ”ضعیف الحديث“۔ (الجرح والتعديل لابن ابی حاتم بتحقیق المعلمی: ۳۸۳/۳، ت: ۱۷۵۹، واسنادہ صحیح)

امام ابو عبد اللہ احمد بن حنبل رحمہ اللہ (المتوفی: ۲۴۱ھ)

”ضعیف الحديث“۔ (العلل ومعرفة الرجال بتحقیق وصی اللہ بن محمد عباس: ۵۶۳/۳، ت: ۳۱۵۰)

امام ابو حاتم محمد بن حرازی رحمہ اللہ (المتوفی: ۲۷۷ھ):

”صالح ليس بالمتين في الحديث، حدث عن قتادة أحاديث بعضها منكورة“۔ ”یہ صالح ہے لیکن حدیث میں مضبوط نہیں ہے، اس نے قتادہ بن دعامہ رحمہ اللہ سے کئی احادیث روایت کی ہیں، ان میں سے بعض احادیث منکر ہیں۔“ (الجرح والتعديل لابن ابی حاتم بتحقیق المعلمی: ۳۸۳/۳، ت: ۱۷۵۹)

امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب النسائی رحمہ اللہ (المتوفی: ۳۰۳ھ):

”ليس بثقة“۔ ”یہ ثقہ نہیں ہے۔“ (الضعفاء والمتروكون بتحقیق محمود ابراہیم زاید، ص: ۳۶، ت: ۱۷۵۹)

امام ابو حاتم محمد بن حبان البستی، المعروف بابن حبان

رحمہ اللہ (المتوفی: ۳۵۴ھ): ”كَانَ كَثِيرَ الْخَطَا فَيَمَّا يَزُوِي عَنْ قَتَادَةَ وَغَيْرِهِ يَعَجِبُنِي التَّنْكِبُ عَنْ حَدِيثِهِ إِذَا انْقَرَدَ“۔ ”یہ قتادہ اور ان کے علاوہ سے روایت کرنے میں کثرت سے خطا کرنے والا ہے، جس حدیث کو یہ بیان کرنے میں منفرد ہو، تو میرے نزدیک یہ ہے کہ اس حدیث سے بچنا چاہیے۔“ (المجروحین بتحقیق محمود ابراہیم: ۲۸۵/۱، ت: ۳۱۰)

۷۳۸ھ): ”ثقة في نفسه، لكنه يدلّس عن الكذابين“۔ ”فی نفسہ ثقہ ہیں لیکن کذاب راویوں سے تدلیس کرتے تھے۔“ (دیوان الضعفاء بتحقیق حماد الأنصاري، ص: ۵۰، ت: ۶۱۹) ”ثقة في نفسه، يأتي بالعجائب عن المتروكين والمجهولين ويدلّس الأسماء ويغرب كثيرًا عن الثقات“۔ ”فی نفسہ ثقہ ہیں، متروکین اور مجہولین سے عجیب عجیب روایتیں بیان کی ہیں، ناموں میں تدلیس کرتے تھے اور ثقات سے بکثرت غریب روایتیں بیان کی ہیں۔“ (ذیل دیوان الضعفاء والمتروكين بتحقیق حماد بن محمد الأنصاري، ص: ۲۵، ت: ۸۱) ”وثقه الجمهور فيما سمعه من الثقات“۔ ”جمهور ائمہ نے ان کی توثیق کی ہے ان حدیثوں میں جو انہوں نے ثقات سے براہ راست سنی ہیں۔“ (الکاشف بتحقیق محمد عوامۃ وغیرہ: ۲۷۳/۱، ت: ۶۱۹)

امام ابوسعید صالح الدین غلیل بن کیکل دی العلائی رحمہ اللہ (المتوفی: ۷۶۱ھ): ”مشهور به (ای: بالتدليس) مكثر له عن الضعفاء يعاني التسوية“۔ ”آپ تدلیس میں مشہور تھے، ضعیف راویوں سے زیادہ تدلیس کرتے تھے، نیز تدلیس تسویہ کے بھی مرتکب تھے۔“ (جامع التحصيل في أحكام المراسيل بتحقیق حمدی السلفی: ۱۰۵)

امام حافظ ابن حجر رحمہ اللہ (المتوفی: ۸۵۲ھ): ”صدوق كثير التدليس عن الضعفاء“۔ ”صدوق ہیں، ضعیف راویوں سے کثرت سے تدلیس کرتے تھے۔“ (تقريب التهذيب بتحقیق محمد عوامۃ، ص: ۱۲۶، ت: ۷۳۳) ”وكان كثير التدليس عن الضعفاء والمجهولين“۔ ”آپ ضعیفاء اور مجہولین سے کثرت سے تدلیس کرتے تھے۔“ (تعريف اهل التقديس بمراتب الموصوفين بالتدليس بتحقیق الدکتور عاصم، ص: ۳۹، ت: ۱۱۷)

مزید اقوال کے لئے دیکھیں: تهذيب الكمال في أسماء الرجال للزمزى بتحقیق بشار عواد: ۱۹۲/۳، ت: ۷۳۸، وغیرہ۔

اور روایت ہذا میں انہوں نے سماع کی صراحت نہیں کی ہے۔

(۲) ابونعیم النیرمی: اس کا ترجمہ مجھے نہیں مل سکا۔

علامہ البانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”لم أجد له ترجمة،

خطاً من بعض من دون ابن السني عنه. والله أعلم۔“ منہ الفردوس میں انس رضی اللہ عنہ کا ذکر امام ابن السنی - رحمہ اللہ - سے جو نیچے راوی ہیں، ان میں سے کسی کی جانب سے غلطی ہے۔ واللہ اعلم۔“ (الضعیف: ۲۳۰/۵، تحت الحدیث: ۲۲۱۲)

راقم کہتا ہے کہ اگر کوئی اسے راوی کی غلطی نامانے تو اس کی خدمت میں باادب عرض ہے کہ اگر اسے مرفوع مان بھی لیا جائے، تب بھی یہ سند کے لئے نفع بخش نہیں ہے کیونکہ اس صورت میں بھی سند میں چار (۴) علتیں ہوں گی۔ تین علتیں تو وہی ہیں جو گزشتہ سطور میں گزر چکی ہیں اور چوتھی علت یہ ہوگی کہ امام قتادہ رحمہ اللہ تیسرے طبقے کے مشہور مدلس ہیں اور انہوں نے انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے سماع کی صراحت نہیں کی ہے۔

(فائدہ) امام علی بن الجعد الجوهري البغدادي رحمہ اللہ (المتوفى: ۲۳۰ھ) فرماتے ہیں: حَدَّثَنَا عَيْتِي، نَافِعُ بْنُ مَهْدِيٍّ قَالَ: سَمِعْتُ شَيْخًا يُكْنَى أَبَا صَالِحٍ عَلَى بَابِ أَبِي عَوَّانَةَ قَالَ: سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ أَبِي عَزْوَبةٍ، يُحَدِّثُ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ: ذَهْنُ الْحَاجِبِينَ أَمَانٌ مِنَ الضَّدِّ ع۔

(ترجمہ) قتادہ بن دعامہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ دونوں بھروسہ کو تیل لگانا، دوسرے بچنے کا باعث ہے۔

(تخریج) مسند ابن الجعد بتحقيق عامر أحمد حيدر، ص: ۱۶۰، ج: ۱۰۲۵۔

(حکم حدیث) ”امسنادہ ضعیف“۔ ”اس کی سند ضعیف ہے۔“ (وجہ ضعف) روایت ہذا کی سند میں ایک راوی ہے جس کا نام نہیں لیا گیا ہے، صرف اس کی کنیت بیان کی گئی ہے اور مجھے نہیں معلوم کہ یہ کون ہے؟ واللہ اعلم۔ نیز اس میں ایک اور علت ہے لیکن اسے نظر انداز کیا جا رہا ہے۔

(خلاصۃ التحقیق) زیر بحث روایت سخت ضعیف ہے لہذا اس پر عمل نہ کیا جائے۔ صحیح مسلم کی روایت اس سے بے نیاز کر دیتی ہے۔ واللہ اعلم علی ذلک۔

امام ابو احمد بن عدي الجرجاني رحمہ اللہ (المتوفى: ۳۶۵ھ): ”و عامة حديثه يتابعه عليه غيره وفي بعض حديثه إنكار وليس بالمنكر الحديث جدا“۔ ”اس کی اکثر و بیشتر احادیث بیان کرنے میں دوسرے رواۃ اس کی متابعت کرتے ہیں اور اس کی بعض احادیث میں نکارت ہے لیکن سخت منکر الحدیث نہیں ہے۔“ (الکامل في ضعفاء الرجال بتحقيق عادل أحمد ورفقاءه: ۳/۴۸۹، ت: ۶۰۶)

امام شمس الدين محمد بن احمد الذهبي رحمہ اللہ (المتوفى: ۷۴۸ھ): ”مُحَدَّثٌ، بَصْرِيٌّ، ضَعِيفٌ“۔ ”محدث بصری ہیں اور ضعیف ہیں۔“ (سير أعلام النبلاء بتحقيق مجموعة من المحققين: ۱۹۵/۷، ت: ۷۱)

امام حافظ ابن حجر رحمہ اللہ (المتوفى: ۸۵۲ھ): ”ضعيف“۔ (تقریب التہذیب بتحقيق محمد عوامة، ص: ۱۹۵، ت: ۱۷۴۰)

مزید اقوال کے لئے دیکھیں: تہذیب الکمال فی أسماء الرجال للمزی بتحقيق بشار عواد: ۳۰۷/۸، ت: ۱۷۱۶، وغیرہ۔

(۴) قتادہ بن دعامہ بن قتادہ السدوسی رحمہ اللہ: یہ ثقہ حافظ العصر، تابعی ہیں اور ڈائریکٹ اللہ کے نبی ﷺ سے روایت کر رہے ہیں لہذا یہ حدیث مرسل ہے۔

(تعمیہ) زیر بحث روایت مسند الفردوس میں، امام ابن السنی رحمہ اللہ کے طریق سے ہی ہے لیکن اس میں قتادہ رحمہ اللہ اور نبی کریم ﷺ کے درمیان انس بن مالک رضی اللہ عنہ کا واسطہ ہے جس کے متعلق:

(۱) علامہ احمد بن محمد الغماري رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”ومن طريقه أخرجه الديلمي في مسند الفردوس فوصله عن أنس، فهو زيادة منه إما سهواً وإما عمداً“۔ ”اور اسی طریق سے امام دیلمی رحمہ اللہ نے بھی مسند الفردوس میں اس کو، انس رضی اللہ عنہ سے موصلاً روایت کیا ہے اور یہ زیادتی ان کی جانب سے سہواً ہے یا عمداً۔“ (المدائى: ۲۷۱/۲، ج: ۳۶۹)

(۲) علامہ البانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”فذكر أنس فيه“

شہد اور بارش کا پانی

حافظ اکبر علی اختر علی سلفی

ان تینوں کی بابت علامہ البانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”لم أعرفہم۔“
”میں ان کو جرح و تعدیل کے اعتبار سے نہیں جانتا ہوں۔“ (الضعیفۃ: ۱۸/۹۱، ج: ۳۵۹۶)

(۳) علی بن محمد: امام اصہبان رحمہ اللہ نے اسے تاریخ اصہبان میں ذکر کیا اور اس کی بابت جرح و تعدیل کا کوئی کلمہ نہیں کہا، پھر اسی کے ترجمے میں مذکور روایت کو نقل کیا ہے۔

(فائدہ) سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”الشفاء في ثلاث: ... شربة عسل...“ تین چیزوں میں شفاء ہے: ... شہد کے پینے میں ...۔“ (صحیح البخاری: ۵۶۸۱)

سیدنا ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میرا بھائی پیٹ کی تکلیف میں مبتلا ہے۔ تو آپ نے فرمایا: انہیں شہد پلاؤ۔ پھر دوسری مرتبہ وہی آدمی حاضر ہوا تو آپ نے اسے اس مرتبہ بھی شہد پلانے کے لیے کہا۔ وہ پھر تیسری مرتبہ آیا اور عرض کیا کہ (حکم کے مطابق) میں نے عمل کیا (لیکن شفاء نہیں ہوئی) تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سچا ہے اور تمہارے بھائی کا پیٹ جھوٹا ہے، انہیں پھر شہد پلاؤ۔ چنانچہ انہوں نے شہد پھر پلایا اور اسی سے وہ تندرست ہو گیا۔ (صحیح البخاری: ۵۶۸۳)

مذکورہ صحیح احادیث سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ شہد کے پینے میں شفاء ہے۔ لیکن سوال میں مذکور حدیث میں جو نسخہ اور فائدہ بیان ہوا ہے اسے رسول ﷺ کی طرف منسوب کرنا صحیح نہیں ہے کیونکہ یہ حدیث موضوع و من گھڑت ہے۔

سوال: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: حلال کماکی سے شہد خرید کر، بارش کے پانی میں ملا کر پیا جائے تو ہر بیماری سے شفاء ہے۔ (کنز العمال: ج: ۲۸۱، ۷۶) کیا یہ حدیث صحیح ہے؟ رہنمائی فرمائیں۔

جواب: الحمد للہ وحدہ، والصلاۃ والسلام علی من لا نبی بعدہ، اما بعد: یہ حدیث موضوع ہے، تفصیل پیش خدمت ہے: امام ابو نعیم احمد بن عبد اللہ الاصہبانی رحمہ اللہ (المتوفی: ۳۴۰ھ) فرماتے ہیں: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ، ثنا أَبُو زُرْعَةَ الْمُؤَصِّلِيُّ، ثنا عَنْ نُرَيْكٍ بْنِ مَنَاسٍ بْنِ يَغْفُوبٍ، ثنا يُونُسُ بْنُ زُرَيْقٍ الْمُؤَصِّلِيُّ، ثنا عَصِي، ثنا حَمِيدٌ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ”كَذَبَهُمْ حَلَالٌ يَشْتَرِي بِهِ عَسَلًا وَيَشْرَبُ بِمَاءِ الْمَطَرِ شِفَاءً مِنْ كُلِّ دَاءٍ“۔ (ترجمہ) سیدنا انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”حلال درہم سے شہد خرید کر، (اس میں) بارش کے پانی کو ملا کر پیا جائے تو ہر بیماری سے شفاء ہے۔“

(تخریج) تاریخ اصہبان بتحقیق سید کسروی: ۳۶۶/۱، وغیرہ

(حکم حدیث) ”هذا حديث موضوع واسناده مظلّم“۔ ”یہ حدیث موضوع ہے اور اس کی سند تاریک ہے۔“

علامہ احمد بن محمد ابو الفیض الغناری رحمہ اللہ: ”موضوع“۔ (المداد: ۲۱/۳، ج: ۴۱۹۵)

علامہ البانی رحمہ اللہ: ”ضعیف“۔ (الضعیفۃ: ۹۱/۱۸، ج: ۳۵۹۶)
(سبب) روایت ہذا کی سند میں کئی راوی ایسے ہیں جن کا ترجمہ مجھے نہیں مل سکا۔

(۱) ابو زرہ تریک بن مناس الموصلی۔ (۲) یوسف بن زریق الموصلی۔ (۳) یوسف الموصلی کے چچا۔

کلمات اربعہ (سبحان اللہ، الحمد للہ، لا الہ الا اللہ، اللہ اکبر) کی فضیلت

تحریر: فضیلۃ الدکتور عبد الرزاق بن عبد المحسن البدر حفظہ اللہ

پرجمانی: رضوان اللہ عبد الرؤف سراجی

کہ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا ”أَحَبُّ الْكَلَامِ إِلَى اللَّهِ أَرْبَعٌ: سُبْحَانَ اللَّهِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ. لَا يَتَضَرَّكَ بِأَيِّهِنَّ بَدَأْتُ“۔ ”اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے زیادہ محبوب چار (کلمے) ہیں: (۱) سبحان اللہ (۲) الحمد للہ (۳) لا الہ الا اللہ (۴) اللہ اکبر آپ ان میں سے کوئی بھی پہلے کہیں آپ کو کوئی نقصان نہیں ہوگا۔ (صحیح مسلم: ۲۱۳۷)

اور امام ابو داؤد الطیالسی رحمہ اللہ نے یہی روایت اپنی مسند میں بایں الفاظ روایت کیا ہے: ”أَرْبَعٌ هُنَّ مِنْ أَطْيَبِ الْكَلَامِ وَهِيَ مِنَ الْقُرْآنِ وَلَا يَتَضَرَّكَ بِأَيِّهِنَّ بَدَأْتُ: سُبْحَانَ اللَّهِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ“۔ چار کلمے پاکیزہ کلام میں سے ہیں اور وہ قرآن کا حصہ ہیں نیز آپ ان میں سے کوئی بھی پہلے کہیں آپ کو کوئی نقصان نہیں ہوگا۔ وہ مندرجہ ذیل ہیں: (۱) سبحان اللہ (۲) الحمد للہ (۳) لا الہ الا اللہ (۴) اللہ اکبر۔ (مسند ابی داؤد الطیالسی: ۹۳۱)

۲۔ دوسری فضیلت: یہ ہے کہ نبی ﷺ کی دی گئی خبروں کے مطابق جن جن چیزوں پر سورج کی روشنی پڑی ہے یعنی دنیا و دنیا کی تمام چیزوں میں سب سے زیادہ محبوب یہی کلمے ہیں۔ جیسا کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا ”لَأَنْ أَقُولَ سُبْحَانَ اللَّهِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ، أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ“ (۱) سبحان اللہ (۲) الحمد للہ (۳) لا الہ الا اللہ (۴) اللہ اکبر کہنا میرے نزدیک ان تمام چیزوں سے زیادہ محبوب ہے جن پر سورج

الحمد للہ رب العالمین، والصلوة والسلام علی امام المرسلین، نبینا محمد وعلی آلہ و أصحابہ اجمعین: أما بعد: محترم قارئین! چونکہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ان چار کلموں (۱) سبحان اللہ (۲) الحمد للہ (۳) لا الہ الا اللہ (۴) اللہ اکبر کی بڑی فضیلت اور بہت بڑا مقام ہے، انہیں خصوصی اہمیت حاصل ہے یہ چاروں کلمے اپنے علاوہ دیگر کلمات سے ممتاز ہیں اور اس پر بے شمار دلیلیں ہیں، جو شخص یہ کلمے ادا کرے گا وہ دنیا و آخرت میں بے انتہا اجر بے شمار اور متواتر ثواب کا حق دار ہوگا۔

چونکہ یہ مضمون دراصل میری کتاب ”فقہ الأدب والادکار“ کا ایک جزء ہے، دل میں خیال آیا کہ اگر اسے الگ سے یکجا کر دیا جائے تو ممکن ہے کہ اس کا زیادہ فائدہ ہو، اور دیگر بھائیوں نے بھی اسی طرف رہنمائی کیا کہ اسے ایک مستقل رسالہ بنا دیا جائے تو اس کا کچھ زیادہ ہی فائدہ ہوگا، یہی وجہ ہے کہ میں نے اسے الگ سے کتابی شکل دیا۔

محترم قارئین! مذکورہ کلمات کے حوالے سے یہ فضیلتیں آپ کی خدمت میں پیش کی جا رہی ہیں، اسے پڑھیں اور غور کریں، ہو سکتا ہے آپ کے ارادے میں چٹنگی آئے، آپ کے عزم و ہمت کو حوصلہ ملے اور آپ کے اندر ان کلمات کی ادائیگی کا شوق پیدا ہو، اللہ تعالیٰ توفیق دینے والا اور نیکیوں پر مدد کرنے والا ہے، اللہ تعالیٰ ہی قوی اور طاقت ور ہے اس کے علاوہ اور کوئی طاقت و قوت والا نہیں۔

۱۔ پہلی فضیلت: یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو یہ کلمے بہت محبوب ہیں۔ جیسا کہ سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے

طلوع ہوا ہے۔ (صحیح مسلم: ۲۶۹۵)

۳۔ تیسری فضیلت: جس کے حوالے سے ایک روایت امام احمد رحمہ اللہ نے اپنی مسند میں اور امام بیہقی رحمہ اللہ نے شعب الایمان میں جید سند کے ساتھ عاصم بن بہدلہ سے روایت کیا ہے، وہ ابو صالح سے روایت کرتے ہیں اور یہ فرماتے ہیں کہ ام ہانی بنت ابی طالب سے مروی ہے کہ: ”مَرْبِي ذَاتِ يَوْمٍ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: إِنِّي قَدْ كَبِزْتُ وَصَغُفْتُ، أَوْ كَمَا قَالَتْ، فَمَرْبِي بِعَمَلٍ أَعْمَلُهُ وَأَنَا جَالِسَةٌ، قَالَ: سَبِّحِي اللَّهَ مِائَةَ تَسْبِيحَةٍ، فَإِنَهَا تُغْدِلُ لَكَ مِائَةَ رَقَبَةٍ تُغْتَبِقِينَهَا مِنْ وَلَدٍ إِسْمَاعِيلَ، وَاحْمَدِي اللَّهَ مِائَةَ تَحْمِيدَةٍ، تُغْدِلُ لَكَ مِائَةَ فَرَسٍ مُسَوَّجَةٍ مُلَحِمَةٍ، تَحْمِلِينَ عَلَيْهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَكُتِبِي اللَّهَ مِائَةَ تَكْبِيرَةٍ، فَإِنَهَا تُغْدِلُ لَكَ مِائَةَ بَدَنَةٍ مُقَلَّدَةٍ مُتَقَبِّلَةٍ، وَهَلَلِي اللَّهَ مِائَةَ تَهْلِيلَةٍ، قَالَ ابْنُ خُلْفٍ: أَحْسِبْنِي قَالَ، تَمَامًا مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، وَلَا يَزُفَعُ يَوْمَئِذٍ لِأَحَدٍ مِثْلُ عَمَلِكَ إِلَّا أَنْ يَأْتِي بِمِثْلٍ مَا أَتَيْتَ بِهِ“۔ ایک دن اللہ کے رسول ﷺ کا گزر میرے پاس سے ہوا تو میں نے کہا کہ اے اللہ کے رسول ﷺ! میں بوڑھی اور کمزور ہو چکی ہوں یا اسی طرح کا کوئی جملہ کہا لہذا آپ مجھے ایسے کام کا حکم دیں کہ میں اسے پیچھ کر کر سکوں، تو آپ ﷺ نے فرمایا: آپ سو مرتبہ اللہ کی تسبیح بیان کرو یعنی سبحان اللہ کہا کرو یقیناً وہ آپ کے لئے اولاد اسماعیل سے سو گردن آزاد کرنے کے برابر ہے سو مرتبہ اللہ تعالیٰ کی حمد بیان کرو یعنی الحمد للہ کہو وہ آپ کے لئے سو لگام لگے ہوئے اور زین کسے ہوئے گھوڑے کے مثل ہے جنہیں اللہ کی راہ میں استعمال کے لئے آپ نے دیا ہو سو مرتبہ تکبیر یعنی اللہ اکبر کہا کرو یہ سونگاہ پہنچے ہوئے مقبول اونٹوں کے مانند ہے اور سو مرتبہ تہلیل یعنی لا الہ الا اللہ کہا کرو ابن خلف یعنی عاصم سے روایت کرنے والے راوی فرماتے ہیں کہ میرا گمان ہے کہ انہوں نے کہا: یہ کلمہ آسمان اور زمین کے مابین کی تمام چیزوں کو بھر دے گا اور اس

دن کسی کا کوئی عمل تمہاری طرح اللہ کی بارگاہ میں نہیں اٹھایا جائے گا مگر یہ کہ وہ اسی طرح کا عمل لائے گا جس طرح تولا لے گی۔ (مسند أحمد: ۲۶۹۱۱ شعب الایمان: ۶۱۲) امام منذری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ امام احمد رحمہ اللہ نے اس کی سند کو حسن کہا ہے، الترمذی والبیہقی: ۳۰۹۲۲ اور علامہ البانی رحمہ اللہ نے بھی اس کی سند کو حسن کہا ہے: (السلسلة الصحيحة: ۳۰۳/۳)

ان مذکورہ کلمات پر ان ترتیب وار نیکیوں میں آپ ذرا غور کریں کہ سو مرتبہ تسبیح یعنی سبحان اللہ کہنا اولاد اسماعیل میں سے سو گردن آزاد کرنے کے برابر ہے اب یہاں پر ایک اور سوال یہ ہوتا ہے کہ آخر اللہ کے نبی ﷺ نے خصوصیت کے ساتھ اولاد اسماعیل ہی کا ذکر کیوں کیا؟ کیوں کہ وہ اونچے نسب والے تھے جس نے اللہ کی تعریف سو مرتبہ کیا یعنی سو مرتبہ الحمد للہ کہا تو اس کے لئے اس شخص کی طرح جس نے سو لگام لگے ہوئے اور زین کسے ہوئے گھوڑے اللہ کی راہ میں صدقہ کیا۔

اور جس نے سو مرتبہ تکبیر یعنی اللہ اکبر کہا اس کے لئے سونگاہ پہنچے ہوئے مقبول اونٹوں کے مثل ثواب ہے، اور جس نے سو مرتبہ تہلیل یعنی لا الہ الا اللہ کہا تو اس کا یہ کہنا آسمان اور زمین کے مابین کی تمام چیزوں کو بھر دے گا، اور کسی کا کوئی بھی عمل اللہ کی بارگاہ میں اتنا عظیم نہ ہوگا مگر یہ کہ وہ اسی عورت کے مثل عمل لائے گا۔

۴۔ چوتھی فضیلت: یہ ہے کہ یہ گناہوں کا کفارہ ہیں۔ جیسا کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ”مَا عَلَى الْأَرْضِ رَجُلٌ يَقُولُ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ، وَسُبْحَانَ اللَّهِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ، إِلَّا كَفَّرَتْ عَنْهُ ذُنُوبُهُ، وَلَوْ كَانَتْ أَكْثَرُ مِنْ رَبْدِ الْبَحْرِ“۔ اس روئے زمین پر جو شخص (۱) سبحان اللہ (۲) الحمد للہ (۳) لا الہ الا اللہ (۴) اللہ اکبر (۵) اور لا حول ولا قوۃ الا باللہ کہے گا اس کے گناہ منادیں جائیں گے وہ سمندر کے جھاگ سے زیادہ ہی کیوں نہ ہوں۔ (مسند أحمد: ۶۷۷۹ جامع الترمذی: ۳۳۶۰ مستدرک الحاکم: ۱۸۳۵، صحیح الجامع: ۵۶۳۶)

امام ترمذی رحمہ اللہ نے اسے حسن اور امام حاکم رحمہ اللہ نے صحیح کہا ہے اور امام ذہبی رحمہ اللہ نے امام حاکم کی موافقت کی ہے اور علامہ البانی رحمہ اللہ نے اسے حسن قرار دیا ہے۔

البتہ یہ یاد رہے کہ جو گناہ منائے جائیں گے وہ گناہ صغیرہ ہیں کیوں کہ صحیح مسلم میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ایک روایت ہے جس میں اللہ کے رسول ﷺ فرماتے ہیں کہ: ”الصَّلَاةُ النِّعْمَةُ، وَالْجُمُعَةُ إِلَى الْجُمُعَةِ، كَفَّارَةٌ لِمَا بَيْنَهُنَّ، مَا لَمْ تَغْشِ الْكَبَائِرَ“ پانچ نمازیں جمعہ سے جمعہ تک اس چیز کا کفارہ ہے جو ان کے درمیان ہے جب تک کبائر کا ارتکاب نہ کیا جائے۔ (صحیح مسلم: ۲۳۳)

یعنی گناہوں کی معافی کو گناہ کبیرہ سے الگ کر دیا گیا ہے کیوں کہ کبیرہ گناہ صرف توبہ سے معاف ہوں گے بغیر توبہ کے معافی کا کوئی راستہ نہیں ہے۔

اسی معنی کی ایک اور روایت ہے جسے امام ترمذی وغیرہ نے انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ: ”أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِشَجَرَةٍ يَابِسَةِ الْوَرَقِ فَطَرَبَهَا بِغَضَاهُ فَتَنَازَلَ الْوَرَقُ، فَقَالَ: إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ لَنَسَاقُطَ مِنْ ذُنُوبِ الْعَبْدِ كَمَا تَسَاقُطُ وَرَقُ هَذِهِ الشَّجَرَةِ“۔ رسول اللہ ﷺ ایک ایسے درخت کے پاس سے گزرے جس کی پتیاں سوکھ گئی تھیں، آپ ﷺ نے اس پر اپنی چھڑی ماری تو پتیاں جھڑ پڑیں، آپ ﷺ نے فرمایا: (۱) سبحان اللہ (۲) الحمد للہ (۳) لا الہ الا اللہ (۴) اللہ اکبر کہنے سے بندے کے گناہ ایسے ہی جھڑ جاتے ہیں جیسے اس درخت کی پتیاں جھڑ گئیں۔ (جامع الترمذی: ۳۵۳۳ صحیح الجامع: ۱۶۰۱)

۵۔ پانچویں فضیلت: یہ ہے کہ بقول رسول ﷺ یہ جنت کے پودے ہیں۔ جیسا کہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”لَقِيتُ إِبْرَاهِيمَ لَيْلَةَ أُسْرِيَ بِي فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ، أَقْرَأَ أَمَّا تَكُ مِنِّي السَّلَامُ

وَأَخْبِرْهُمْ أَنَّ الْجَنَّةَ طَلْبَةُ الثَّرْوَةِ عَذْبَةُ الْمَاءِ، وَأَنَّهَا قِيَعَانُ، وَأَنَّ غِرَاسَهَا سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ“۔ جس رات مجھے معراج کرائی گئی، اس رات میں ابراہیم علیہ السلام سے ملا، ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا: اے محمد! اپنی امت کو میری جانب سے سلام کہہ دینا اور انہیں بتا دینا کہ جنت کی مٹی بہت اچھی (زرخیز) ہے، اس کا پانی بہت میٹھا ہے، اور وہ خالی پڑی ہوئی ہے اور اس کے پودے (۱) سبحان اللہ (۲) الحمد للہ (۳) لا الہ الا اللہ (۴) اللہ اکبر ہیں۔ (جامع الترمذی: ۳۴۶۲ علامہ البانی رحمہ اللہ نے اسے حسن کہا ہے: السلسلة الصحيحة: ۱۰۵)

اس حدیث کی سند میں عبد الرحمن بن اسحاق نامی ایک راوی ہے لیکن ابویوب انصاری اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی دو حدیثیں اس حدیث کی شاہد ہیں جن کے ذریعہ یہ حدیث تقویت پا جاتی ہے۔

قیعان یہ قاع کی جمع ہے ہموار زمین یعنی زمین کا وہ حصہ جس پر آسمان سے پانی برستا ہے تو وہ اسی میں جذب ہو جاتا ہے پھر اس سے نباتات اور پودے اگتے ہیں۔ (النهاية: ۱۳۲/۳)

۶۔ چھٹی فضیلت: یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی نگاہ میں اسلام میں ایسے مومن سے افضل کوئی نہیں ہے جس کی عمر میں اضافہ کیا جائے اور یہ وہ شخص ہے جو کثرت سے (۱) سبحان اللہ (۲) الحمد للہ (۳) لا الہ الا اللہ (۴) اللہ اکبر کہتا ہے۔ جیسا کہ امام احمد رحمہ اللہ نے اپنی مسند میں اور امام نسائی رحمہ اللہ نے اپنی کتاب ”عمل اليوم واللیلة“ میں بسند حسن عبد اللہ بن شداد رضی اللہ عنہ سے مروی ایک روایت نقل کیا ہے کہ: ”أَنَّ نَفْرًا مِنْ بَنِي غَذْرَةَ ثَلَاثَةً، أَتَوْا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَسْلَمُوا، قَالَ: فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ يَكْفِيهِمْ؟ قَالَ طَلْحَةُ: أَنَا. قَالَ: فَكَانُوا عِنْدَ طَلْحَةَ، فَبَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْثًا فَخَرَجَ فِيهِ أَخْرَجَ فِيهِمْ فَاسْتَشْهَدَ، قَالَ: ثُمَّ بَعَثَ بَعْثًا فَخَرَجَ فِيهِ أَخْرَجَ فِيهِمْ فَاسْتَشْهَدَ، قَالَ: ثُمَّ مَاتَ الثَّالِثُ عَلَى فِرَاشِهِ، قَالَ

طَلْحَةَ: فَرَأَيْتَ هَؤُلَاءِ الثَّلَاثَةَ الَّذِينَ كَانُوا عِنْدِي فِي الْجَنَّةِ، فَرَأَيْتَ الْمَيِّتَ عَلَى فَرْشِهِ أَمَامَهُمْ، وَرَأَيْتَ الَّذِي اسْتَشْهَدَ أَحَبُّهُ إِلَيْهِ، وَرَأَيْتَ الَّذِي اسْتَشْهَدَ أَوْلَاهُمْ آخِرُهُمْ، قَالَ: فَدَخَلْنِي مِنْ ذَلِكَ، قَالَ: فَاتَّبَعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَخَرْتُ ذَلِكَ لَهُ، قَالَ: فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: وَمَا أَتَكْرَهُ مِنْ ذَلِكَ لَيْسَ أَخَذَ أَفْضَلَ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ مُؤْمِنٍ يُعَمَّرُ فِي الْإِسْلَامِ لِنَسَبِهِ وَتَكْبِيرِهِ وَتَهْلِيلِهِ۔“ قبیلہ بنی عذرہ کے تین لوگ نبی ﷺ کے پاس آئے اور انہوں نے اسلام قبول کیا تو نبی ﷺ نے کہا کہ کون میری طرف سے انکی میزبانی کرے گا؟ طلحہ نے فرمایا: میں، وہ لوگ طلحہ کے پاس تھے کہ نبی ﷺ نے ایک گروپ بھیجا تو ان میں سے ایک نکلا تو وہ شہید ہو گیا، آپ ﷺ نے پھر ایک گروپ بھیجا تو پھر ان میں سے ایک نکلا تو وہ بھی شہید ہو گیا اور تیسرا اپنے بستر ہی پر وفات پا گیا، طلحہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے (بحالت خواب) ان تینوں کو جنت میں دیکھا، جس کا انتقال بستر پر ہوا تھا وہ ان میں آگے آگے تھا اور اسکے بعد وہ تھا جو بعد میں شہید ہوا تھا اور پھر وہ تھا جو پہلے شہید ہوا تھا، طلحہ فرماتے ہیں کہ مجھے یہ بات عجیب لگی، فرماتے ہیں کہ میں نے نبی ﷺ کے پاس آکر اس کا تذکرہ کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تمہیں اس میں کیا عجیب لگا، اللہ کے نزدیک ایسے مومن سے کوئی بھی افضل نہیں ہے جسے بحالت اسلام لمبی عمر دی جائے اس کے اس مدت میں تسبیح، تحمید اور تہلیل کرنے کی وجہ سے۔ (مسند احمد: ۱۳۰۱، علامہ البانی رحمہ اللہ نے اسے حسن کہا ہے: السلسلۃ الصحیحۃ: ۶۵۳)

پتہ چلا کہ اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی نگاہ میں اس شخص کی بڑی وقعت و حیثیت ہے جس کی عمر لمبی ہو، جس کا عمل اچھا ہو اور جس کی زبان ذکر الہی میں ہمہ وقت مشغول رہے۔

۷۔ ساتویں فضیلت: یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لئے انہیں منتخب کر لیا ہے اور جو ان کا ورد کرتا رہے گا اس

پر من جانب اللہ اجر و ثواب مرتب ہوگا۔ جیسا کہ امام احمد رحمہ اللہ نے اپنی مسند میں اور امام حاکم رحمہ اللہ نے اپنی مستدرک میں بسند صحیح ابو ہریرہ اور ابو سعید رضی اللہ عنہما سے مروی ایک روایت نقل کیا ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا: ”إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ مِنَ الْكَلَامِ أَرْبَعًا: مَبْحَاحُ اللَّهِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ، فَمَنْ قَالَ: مَبْحَاحُ اللَّهِ، كُتِبَ لَهُ عِشْرُونَ حَسَنَةً، وَحُطَّتْ عَنْهُ عِشْرُونَ سَيِّئَةً، وَمَنْ قَالَ: اللَّهُ أَكْبَرُ فَمِثْلُ ذَلِكَ، وَمَنْ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَمِثْلُ ذَلِكَ، وَمَنْ قَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ زَبِ الْعَالَمِينَ مِنْ قَبْلِ نَفْسِهِ كُتِبَ لَهُ ثَلَاثُونَ حَسَنَةً وَحُطَّتْ عَنْهُ ثَلَاثُونَ سَيِّئَةً۔“ اللہ تعالیٰ نے چار کلمات کو چن لیا (۱) سبحان اللہ (۲) الحمد للہ (۳) لا الہ الا اللہ (۴) اللہ اکبر جو سبحان اللہ کہے گا اس کے لئے بیس نیکیاں لکھی جائیں گی اور بیس گناہ مٹائے جائیں گے، اور جو اللہ اکبر کہے گا اس کے لئے بھی اسی کے مثل اجر ہوگا اور جو لا الہ الا اللہ کہے گا اس کے لئے بھی اسی کے مثل اجر ہوگا اور جو اپنے آپ سے الحمد للہ رب العالمین کہے گا اس کے لئے تیس نیکیاں لکھی جائیں گی اور تیس گناہ مٹائے جائیں گے۔ (السنن الکبریٰ للسنانی: ۱۰۶۰۸، مسند احمد: ۸۰۱۲، علامہ البانی رحمہ اللہ نے اسے صحیح الجامع (۱۷۸) میں صحیح کہا ہے)

جب بندہ اپنے آپ سے اللہ تعالیٰ کی حمد بیان کرتا ہے تو اس کے ثواب میں اللہ تعالیٰ اضافہ کر دیتا ہے کیوں کہ حمد کسی نہ کسی وجہ سے واقع ہوتی ہے۔ مثلاً کھانا کھانے کے بعد پانی پینے کے بعد یا کسی نعمت کے ملنے کے بعد، گویا حمد اس چیز کے مقابلہ میں ہوتی ہے جو بوقت حمد بندے کو دی جاتی ہے، اور جب بندہ اپنی طرف سے حمد کرتا ہے اور کسی نعمت کا حصول اس پر اسے آمادہ نہیں کرتا تو ایسی صورت میں اس کا ثواب دو چند کر دیا جاتا ہے۔

۸۔ آٹھویں فضیلت: یہ ہے کہ یہ جہنم سے بچاؤ کا سبب ہیں، جو شخص یہ کلمات اپنی زبان سے ادا کرتا ہے بروز قیامت یہ اللہ تعالیٰ کے پاس آکر اسے نجات دلائیں گے۔ جیسا کہ امام حاکم رحمہ

آواز ہوتی ہے اور یہ اپنے کہنے والے کا ذکر کرتے ہیں۔ جیسا کہ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا: ”إِنَّ مِمَّا تُذَكَّرُونَ مِنْ جَلَالِ اللَّهِ التَّنْسِيخِ، وَالتَّهْلِيلِ، وَالتَّحْمِيدِ يَنْعُطُفْنَ حَوْلَ الْعَرْشِ، لَهْفَ دَوِيٍّ كَدَوِيٍّ التَّحْلِ، تَذَكُّرٍ بِصَاحِبِهَا، أَمَا يُحِبُّ أَخَذُكُمْ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَوْ لَا يَزَالُ لَهُ مَنْ يَذَكِّرُ بِهِ؟“ اللہ تعالیٰ کا جلال جو تم ذکر کرتے ہو وہ تسبیح (سبحان اللہ)، تہلیل (لا إله إلا الله) اور تحمید (الحمد لله) ہے، یہ کلمے عرش کے ارد گرد گھومتے رہتے ہیں، ان میں شہد کی مکھیاں کی بھینٹ کی طرح آواز ہوتی ہے، اپنے کہنے والے کا ذکر کرتے ہیں (اللہ کے سامنے) کیا تم میں سے کوئی یہ پسند نہیں کرتا کہ اس کے لیے ایک ایسا شخص ہو جو اللہ تعالیٰ کے سامنے اس کا برابر ذکر کرتا رہے۔ (مسند ابن ماجہ: ۳۸۰۹، مسند الامام احمد بن حنبل: ۱۸۳۶۲، المستدرک علی الصحیحین للحاکم: ۱۸۵۵)

اور مسند البزار کی روایت میں تحمید کے بجائے تکبیر آیا ہے۔ جیسا کہ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا: ”إِنَّ الَّذِي تَذَكَّرُونَ مِنْ جَلَالِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى مِنْ تَنْسِيخٍ وَتَكْبِيرَةٍ وَتَهْلِيلَةٍ يَنْعُطُفْنَ حَوْلَ الْعَرْشِ لَهْفَ دَوِيٍّ كَدَوِيٍّ التَّحْلِ، تَذَكُّرٍ بِصَاحِبِهَا، أَفَلَا يُحِبُّ أَخَذُكُمْ أَلَّا يَزَالُ مِنْهُ عِنْدَ اللَّهِ مَنْ يَذَكِّرُهُ بِهِ“ اللہ تبارک و تعالیٰ کا جلال جس کا ذکر تم کرتے ہو وہ تسبیح (سبحان اللہ)، تکبیر (اللہ اکبر) اور تہلیل (لا إله إلا الله) ہے یہ کلمے عرش کے ارد گرد گھومتے رہتے ہیں، ان میں شہد کی مکھیاں کی بھینٹ کی طرح آواز ہوتی ہے، اپنے کہنے والے کا ذکر کرتے ہیں (اللہ کے سامنے) کیا تم میں سے کوئی یہ پسند نہیں کرتا کہ اس کے لیے ایک ایسا شخص ہو جو اللہ تعالیٰ کے سامنے اس کا برابر ذکر کرتا رہے۔ (مسند البزار: ۴۲۳۶، الأسماء والصفات للبيهقي: ۲۷۵)

بوصیری رحمہ اللہ زوائد سنن ابن ماجہ میں فرماتے ہیں کہ: ”اسنادہ صحیح، رجالہ ثقات“ اس کی سند صحیح اور اس کے رجال ثقہ ہیں۔ اور امام حاکم رحمہ اللہ نے اسے صحیح کہا ہے۔

اللہ نے اپنی مستدرک میں اور امام نسائی رحمہ اللہ نے اپنی کتاب ”عمل اليوم والليلة“ اور ان کے علاوہ دیگر نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ایک روایت نقل کیا ہے جس میں اللہ کے رسول ﷺ فرمایا ”خُذُوا جَنَّتَكُمْ. فَلَنَأَيَّازَسُوهُنَّ اللَّهُ: مِنْ عَذْوٍ قَدْ خَصَّرَ؟ قَالَ: لَا جَنَّتَكُمْ مِنَ النَّارِ، قُولُوا: سُبْحَانَ اللَّهِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ، فَإِنَّهَا يَأْتِيَن يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُنْجِيَاتٍ وَمُقَدَّمَاتٍ وَهُنَّ الْبَاقِيَّاتُ الصَّالِحَاتُ“۔

اپنی ڈھال لے لو، ہم نے کہا اے اللہ کے رسول ﷺ! کیا دشمن کے حاضری کا وقت ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: نہیں، بلکہ جہنم سے اگر تم نجات چاہتے ہو تو (۱) سبحان اللہ (۲) الحمد لله (۳) لا إله إلا الله (۴) اللہ اکبر کو بروز قیامت یہ نجات دہندہ اور پیش رو بن کر آئیں گے اور یہ باقی رہنے والی نیکیاں ہوں گی۔

امام حاکم رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ امام مسلم رحمہ اللہ کی شرط پر یہ حدیث صحیح ہے پر انہوں نے اس کی تخریج نہیں کی ہے، امام ذہبی رحمہ اللہ نے اس کی موافقت کی ہے، اور علامہ البانی رحمہ اللہ نے اسے صحیح کہا ہے۔ (المستدرک علی الصحیحین للحاکم: ۱۹۸۵، عمل اليوم والليلة للنسائي: ج: ۸، ۸۳۸، صحيح الجامع: ۳۲۱۳)

اس روایت میں اس بات کی بھی وضاحت ہے جو ان کلمات کے حوالے سے گزر چکا ہے کہ وہ باقی رہنے والی نیکیاں ہیں۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ﴿وَالْبَاقِيَّاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ قَوْلًا وَاخَيْرًا أَمْلًا﴾ اور نیکیاں جو باقی رہنے والی ہیں وہ ثواب کے لحاظ سے تمہارے رب کے ہاں بہت اچھی اور امید کے لحاظ سے بہت بہتر ہیں۔ (الکہف: ۴۶)

یہاں ”الباقيات“ کا معنی ہے جس کا ثواب باقی رہے گا اور جس کی جزا ہر دم ملے گی، یہ سب سے بہتر آرزو اور سب سے بہتر ثواب ہے جس کی بندہ ہمیشہ آس لگائے رہتا ہے۔

۹۔ **نویں فضیلت:** یہ ہے کہ یہ کلمے عرش کے ارد گرد گھومتے رہتے ہیں، ان میں شہد کی مکھیاں کی بھینٹ کی شکل

مذکورہ روایت کی روشنی میں ان کلمات کی یہ فضیلت معلوم ہوئی کہ یہ کلمے عرش کے ارد گرد گھومتے رہتے ہیں، ان میں شہد کی مکھوں کی جھنناہٹ کی سی آواز ہوتی ہے، یعنی ان کی آواز شہد کی مکھوں کی آواز کے مشابہ ہوا کرتی ہے یہ اس کا ذکر کرتی ہیں جو دنیا میں ان کا ورد کرتا ہے ان کلمات کے ورد پر عوام کو ابھارنے کا یہ روایت سب سے بڑا ذریعہ ہے اسی لئے کہا گیا ہے کہ ”أَفَلَا يَجِبُ أَخَذُكُمْ أَلَّا يَزَالَ مِنْهُ عِنْدَ اللَّهِ مَنْ يَذْكُرُ فَبِهِ“ کیا تم میں سے کوئی یہ پسند نہیں کرتا کہ اس کے لیے ایک ایسا شخص ہو جو اللہ تعالیٰ کے سامنے اس کا برابر ذکر کرتا رہے۔

۱۰۔ **دسویں فضیلت:** یہ ہے کہ یہ میزان میں وزنی ہو س گے۔ جیسا کہ امام نسائی رحمہ اللہ نے ”عمل الیوم واللیلۃ“ میں امام ابن حبان رحمہ اللہ نے اپنی صحیح میں اور امام حاکم رحمہ اللہ و دیگر نے روایت کیا ہے کہ ابوسلمی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ: ”بیخ بیخ - وَأَشَارَ بِيَدِهِ بِخَمْسٍ - مَا أَثْقَلَهُنَّ فِي الْمِيزَانِ: سُبْحَانَ اللَّهِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ، وَالْوَلَدُ الصَّالِحُ يَتَوَقَّى لِلْمَرْءِ الْمُسْلِمِ فَيَخْتَصِمُ بِهِ“ واہ واہ۔ اور آپ نے اپنے ہاتھ سے پانچ کا اشارہ کیا۔ ترازو میں (۱) سبحان اللہ (۲) الحمد للہ (۳) لا الہ الا اللہ (۴) اللہ اکبر کا کتا وزن ہے اور اس بات کا کہ کسی مسلمان کا کوئی نیک لڑکا انتقال کر جاتا ہے تو وہ اس پر صبر کرتا ہے اور اجر کی امید کرتا ہے۔ (السنن الکبریٰ للنسائی: ۹۹۲۳، عمل الیوم واللیلۃ للنسائی: ۱۶۷، صحیح ابن حبان: ۸۳۳، واللفظ له، المستدرک علی الصحیحین للحاکم: ۱۸۸۵، اور اسے صحیح کہا ہے اور امام ذہبی رحمہ اللہ نے اس پر موافقت کی ہے)

مذکورہ روایت پر ثوبان رضی اللہ عنہ کی ایک روایت شاہد ہے جس کی تخریج امام بزار رحمہ اللہ نے اپنی مسند میں کی ہے اور فرمایا کہ ”اسنادہ حسن“ اس کی سند صحیح ہے۔ (کشف الاستار عن زوائد البزار: ۳۰۷۲)

۱۱۔ **گیارہویں فضیلت:** یہ ہے کہ ان میں سے ہر

کلمے کے بدلے ایک صدقہ ہے، امام مسلم رحمہ اللہ نے اپنی صحیح میں ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ: ”أَنَّ نَاسًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، ذَهَبَ أَهْلُ الذُّنُوبِ بِالْأَجُورِ، يُصَلُّونَ كَمَا نُصَلِّي، وَيُصُومُونَ كَمَا نُصُومُ، وَيَتَصَدَّقُونَ بِفُضُولِ أَمْوَالِهِمْ، قَالَ: أَوَلَيْسَ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ مَا تَصَدَّقُونَ؟ إِنْ بِكُلِّ تَسْبِيحَةٍ صَدَقَةٌ، وَكُلِّ تَكْبِيرَةٍ صَدَقَةٌ، وَكُلِّ تَحْمِيدَةٍ صَدَقَةٌ، وَكُلِّ تَهْلِيلَةٍ صَدَقَةٌ، وَأَمْرٍ بِالْمَعْرُوفِ صَدَقَةٌ، وَنَهْيٍ عَنِ الْمُنْكَرِ صَدَقَةٌ، وَفِي بَضْعٍ أَخَذَ كُمْ صَدَقَةٌ، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَيُّهَا تَبِي أَخَذْنَا شَهْوَتَهُ وَيَكُونُ لَهُ فِيهَا أَجْرٌ؟ قَالَ: أَرَأَيْتُمْ لَوْ وَضَعَهَا فِي حَرَامٍ أَكَانَ عَلَيْهِ فِيهَا وَزْرٌ؟ فَكَذَلِكَ إِذَا وَضَعَهَا فِي الْحَلَالِ كَانَ لَهُ أَجْرٌ“۔ چند صحابہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم! مال والے تو اجر و ثواب لوٹ لے گئے اس لئے کہ وہ نماز پڑھتے ہیں جیسے ہم پڑھتے ہیں اور روزہ رکھتے ہیں جیسے ہم روزہ رکھتے ہیں اور اپنے زائد مالوں میں سے صدقہ دیتے ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہارے لئے بھی تو اللہ تعالیٰ نے صدقہ کا سامان کر دیا ہے کہ ہر تسبیح (یعنی سبحان اللہ کہنا) صدقہ ہے، ہر تکبیر صدقہ ہے، ہر تحمید (یعنی الحمد للہ کہنا) صدقہ ہے، ہر تہلیل ((لا الہ الا اللہ)) صدقہ ہے، اچھی بات سکھانا صدقہ ہے، بری بات سے روکنا صدقہ ہے اور ہر شخص کے حق زوجیت ادا کرنے میں صدقہ ہے، لوگوں نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم! ہم میں سے کوئی اپنی شہوت سے حق زوجیت ادا کرے (یعنی اپنی بیوی سے صحبت کرتا ہے) تو کیا اس میں بھی ثواب ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیوں نہیں؟ دیکھو تو اگر اسے حرام میں صرف کر لے تو گناہ ہوگا کہ نہیں؟ اسی طرح جب حلال میں صرف کرتا ہے تو ثواب ہوتا ہے۔ (صحیح مسلم: ۱۰۰۶)

فقراء سمجھتے تھے کہ صدقہ صرف مال سے ہوتا ہے اور وہ مال کی ادائیگی سے عاجز تھے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں بتایا کہ ہر قسم کا اچھا

سنت نبوی ﷺ میں وارد ہونے والی کلمات اور بعد کی بعض فضیلتیں تھیں، غور و فکر کرنے کے بعد پتہ چلا کہ ان کی بڑی فضیلت ہے اور ان کی فضیلت پر بے شمار دلیلیں ہیں، ان کا مقام کافی بلند ہے، ان میں بے شمار فوائد ہیں، اور مومن بندے پر ان کے گہرے اثرات مرتب ہوتے ہیں، ان کلمات کی فضیلت کا راز یہ ہے کہ بعض اہل علم کے مطابق تمام اسمائے حسنیٰ انہیں چاروں کلمات میں ضم ہیں، سبحان اللہ اسمائے تنزیہ یعنی قدوس اور السلام کے تحت درج ہے، الحمد للہ اسماء و صفات کے باب میں اللہ تعالیٰ کے کامل ہونے کی تمام قسموں کو شامل ہے، اللہ اکبر میں اللہ تعالیٰ کی کبریائی و عظمت کی دلیل ہے، اور یہ کہ اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کوئی بھی شخص کا حق نہیں کر سکتا، اور جسکی یہ ساری صفات ہوں وہی حقیقی الہ یعنی سچا معبود ہے۔

(جزء فی تفسیر الباقیات الصالحات للعلامی: ص: ۳۰)

تسبیح کا مطلب اللہ تعالیٰ کو ان تمام عیوب و نقائص سے پاک و صاف سمجھنا ہے جو اس کے شایان شان نہیں، تہمید کا مطلب اللہ تعالیٰ کو تمام اسماء و صفات اور افعال میں کامل سمجھنا ہے، جہیل کا مطلب شرک سے برأت کا اظہار کرنا اور خلوص و للہیت کے ساتھ توحید پر قائم و دائم رہنا ہے، اور تکبیر کا مطلب اللہ تعالیٰ کی عظمت و کبریائی کو ثابت کرنا ہے اور یہ بتانا ہے کہ اللہ تعالیٰ سے کوئی بھی چیز بڑی نہیں ہے۔

خلاصہ یہ نکلا کہ اللہ تعالیٰ کی نگاہ میں ان چاروں کلمات کی بڑی حیثیت اور بڑا مقام ہے، ان کے کہنے پر بہت بڑا اجر ہے، اللہ تعالیٰ ہمیں ان کلمات پر محافظت و مداومت کی توفیق عطا فرمائے، ہماری زبانوں پر انہیں جاری رکھے اور ہمیں ان میں سے بنائے جو ہمہ وقت ان کلمات سے رطب اللسان رہتے ہیں کیوں کہ اللہ تعالیٰ ہی ہمارا اس پر مددگار اور اس پر قادر ہے۔ (آمین)

وصلی اللہ وسلم علی نبینا محمد و علی آلہ و أصحابہ
أجمعین

کام صدقہ ہے، اور ان چاروں کلمات (۱) سبحان اللہ (۲) الحمد للہ (۳) لا الہ الا اللہ (۴) اللہ اکبر کا ذکر ان میں سب سے پہلے کیا گیا۔
۱۲۔ بارہویں فضیلت: یہ ہے کہ جو لوگ قرآن مجید کے پڑھنے سے عاجز ہوتے ہیں نبی ﷺ نے ان لوگوں کے حق میں ان کلمات کو قرآن کا عوض بنا دیا ہے۔ جیسا کہ سیدنا عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ: ”جاء زجل الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال: انی لا استطیع ان اخذ من القرآن شیئاً فعلمنی ما یجزئنی منه، قال: قل: سبحان اللہ والحمد للہ، ولا الہ الا اللہ، واللہ اکبر، ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم، قال: یا رسول اللہ، ہذا اللہ عز و جل فمالی، قال: قل: اللہم ارحمینی وارزقنی وعافینی واهدنی، فلما قام قال: ہکذا ینیدہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: اَمَّا ہذا فقد مَلَأَیْذہ مِنَ الْخَبِیر“۔

ایک شخص نبی کریم ﷺ کی خدمت میں آیا اور کہنے لگا کہ میں قرآن سے کچھ یاد نہیں کر سکتا، مجھے کچھ سکھا دیجئے جو میرے لیے (قرأت قرآن سے) کفایت کرے، آپ ﷺ نے فرمایا: تم (۱) سبحان اللہ (۲) الحمد للہ (۳) لا الہ الا اللہ (۴) اللہ اکبر (۵) لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم پڑھا کرو، کہنے لگا: اے اللہ کے رسول! یہ تو اللہ کے لیے ہوا، میرے لیے کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: کہا کرو ”اللہم ارحمینی وارزقنی وعافینی واهدنی“ اے اللہ! مجھ پر رحم فرما، مجھے رزق دے، راحت و عافیت سے نواز اور ہدایت سے سرفراز فرما، چنانچہ جب وہ کھڑا ہوا تو اپنے ہاتھوں سے ایسے اشارہ کیا، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس نے اپنے ہاتھ خیر سے بھر لیے ہیں۔ (سنن ابی داؤد: ۸۳۲، سنن النسائی: ۹۲۳، سنن الدارقطنی: ۱۱۹۵)

محدث ابوالطیب عظیم آبادی رحمہ اللہ سنن الدارقطنی پر اپنی تعلیق میں فرماتے ہیں کہ: اس کی سند صحیح ہے اور علامہ البانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ: اس کی سند حسن ہے۔ (صحیح ابی داؤد: ۱۵۷)

اکتوبر ۲۰۱۶ء میں اسلامک انفارمیشن سینٹر کی جانب سے منعقد کیے گئے پروگرامز کی ایک جھلک

IC MUNBAI'S MOBILE APP: SEARCH AND DOWNLOAD IC MUNBAI

آپ کی زندگی میں جو تبدیلیاں
آج سے لائی جائیں گی وہ سب
میں سے بہتر ہوں گی

منہج صحابہ
ضروری کیوں؟

Manhaj-E-Sahaba Zaroori Kyon ?

شیخ کفایت الدین سنبلی حفظہ اللہ
Shaikh Kifayatullah Sanabli

فکر آخرت

Fikr-E-Aakhirat

شیخ کمال الدین سنبلی حفظہ اللہ
Shaikh Kamaluddin Sanabli

ON SUNDAY 08.10.2017, AFTER MAGRIB TO 09:30 P.M.

تمام صحابیوں کے لئے مخصوص ہے۔ اگر ان میں سے کسی ایک کو بھی آپ نے سنا تو آپ کی زندگی میں جو تبدیلیاں آج سے لائی جائیں گی وہ سب میں سے بہتر ہوں گی

ic Islamic Information Centre

World Aite Wadana Via Madrasa Qadiriya Ahle Sunnah

FOR ANY INFORMATION ON ISLAM

26500400/64269999

80 80 80 18 8 2

MURPA: 8 Saadath Chaurah, Baitul Huda Hoshang Road, Opp. Mayapalli, Pipe Road, Aurhli (MS) Mumbai. 70
ANANDH: Anandh Dairy Company, Road to Anandh Kupp, Anandh Sita Janga Road, Guntad (VT), Maru-50

خوشخبری

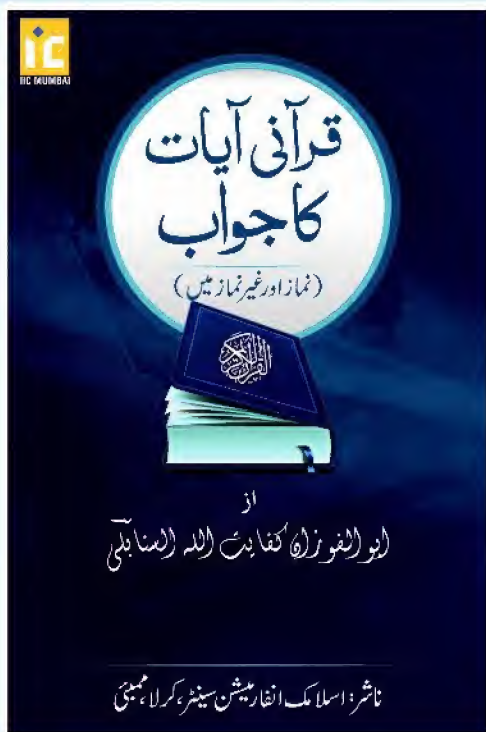
خوشخبری

خوشخبری

قرأت قرآن کے وقت کن آیات کا جواب دیا جائے اور کیسے دیا جائے؟ دوران نماز، نیز فرض نماز اور نفل نماز میں جواب دینے کا کیا حکم ہے؟

ان تمام مسائل کے بارے میں تفصیلی معلومات پر مشتمل کتاب

« قرآنی آیات کا جواب، نماز اور غیر نماز میں » زیور طباعت سے آراستہ ہو کر آچکی ہے۔



اس موضوع پر پہلی مستقل تالیف ہے، اس سے قبل شاید کسی بھی زبان میں اس موضوع پر کوئی مستقل اور جامع تالیف موجود نہیں ہے۔

کتاب کے شروع میں ایک مقدمہ ہے جس میں ”اعمال“ اور ”فناک اعمال“ میں ضعیف احادیث کی قبولیت پر قدرے تفصیل سے بحث ہے۔

قرآنی آیات کے جواب سے متعلق وارد تمام صحیح روایات یکجا کی گئی ہیں اور انہیں دو قسموں میں بانٹا گیا ہے، پہلی قسم ان روایات کی ہے جن میں عمومی طور پر جواب دینے کی بات ہے۔ اور دوسری قسم ان روایات کی ہے جن میں خاص خاص آیات کے جواب میں مخصوص کلمات کہنے کی بات ہے۔ دوسری قسم میں کل چھ (6) آیات ہیں جن کے جواب سے متعلق صحیح روایات وارد ہیں ان روایات میں دو مرفوع ہیں باقی موقوفات ہیں۔

ہر روایت کے ساتھ یہ بھی واضح کیا گیا ہے کہ کس کا تعلق دوران نماز سے ہے اور کس کا تعلق غیر نماز کی حالت سے ہے۔

مقتدی کے لئے جواب دینے کے حکم پر الگ سے مفصل بحث موجود ہے۔

عام یا خاص قرآنی آیات کے جواب سے متعلق جتنی بھی ضعیف روایات کتب احادیث یا کتب تفسیر میں وارد ہیں، ان سب کی استنادی حالت پر سیر حاصل بحث کی گئی ہے، یہ روایات تعداد میں کافی زیادہ

ہیں لیکن ان سب کا تعلق کل پچیس (25) آیات سے ہے۔ آیات کی ترتیب تلاوت کے اعتبار سے ان آیات کو پیش کر کے ان سے متعلق روایات پر بحث کی گئی ہے۔

کتاب کے اخیر میں تین صفحات پر پوری کتاب کا خلاصہ ہے جو حضرات مکمل کتاب پڑھے بغیر اجمالی طور پر نتائج بحث دیکھنا چاہیں ان کے لئے ان تین صفحات کا مطالعہ کسی حد تک مفید ہوگا۔

بطور ضمیمہ موضوع سے متعلق ایک صاحب کے کتابچہ پر مختصر تبصرہ ہے۔

مکمل کتاب 134 صفحات پر مشتمل ہے۔

شائقین یہ گرانقدر علمی تحفہ اسلامک انفارمیشن سینٹر ممبئی سے حاصل کر سکتے ہیں۔ مزید تفصیلات کے لئے مندرجہ ذیل نمبرات پر رابطہ کریں۔

82910 63765/8291063785/9769269036/8080801882/022226500400

If Undelivered Please Return To

To,

Book Post

Ahl us Sunnah